

فصل العالم على العابد بفضل على دناءكم

مد الله على طبع النسخة الصادرة المبهمة المحتوية للسائل الفقيه التي تطلب وتشته
وقد عمل على ترتيب النسخة في حقه



التي تهتم على جميع مسائل الاعتقادات مع الإيجاز والوضوح
مع التصانير

في المطبع العالي الواقع في الكائن في دمشق في سنة ١٢٨٠

[illegible]

فصل الخامس في نقل القاسم الي وجهه ولباسه وطريقه القسوة واكثره وارجون يواضع ناد وهدت ولم تتركه ولا الهامني نفس اعدا عن الي حقيقه وحضاني اوت
رجي طاهر وحوالي الباطني الامين الي الفضل ههنا حقيقه ويكون كوكبا قاسما عنه باذالك ان خمسة عشر يكون كاسا حقيقه كالم اداول قاسما واثاني حقيقه
فما خرج اقل الولد لا يكون غيبا واطيبا ان تسلي شعبي القدر فضل ختمه اذ يعرفنا حقيقه وكس نهك اكلنا اذ يولد اولاده واطيبه اذ امنت من ورعه واولادها
ان تسلي كرسف فلهذا كرسف والامن ان اتبع الكرسف بعد الوضوء اذ كانت عادتها في القاسم والامين يواضع اكلت ارجون يواضع اذ كانت حكم الطاهر ارات
رسل الزوج قريها ادا ان لم تسلي واطيب من الوقت قدر ما يكتمها ان يقول الله عز وجل ذلك فانها تقضي تلك الصلوة وكذا اذا تمت عشرة ايام على اخر

كتاب الصلوة

[illegible]

باب الأذان لا يشترط أن يكون المأذون على الطهارة فيجب أن يكون متيقنا وكبره واذن الصبي والغاسق تسبب إعادة أذان الجنب والمسكران والجنون والمأذون واذن الصبي المأذون في الكبر والاني رواية من أبي حنيفة في إذا أذن بالغاسق تسبب قال الشيخ الإمام السرخسي راجع أن علم الناس الأذان

اقل لم يصل الا في اقلها خمس ركعة في الزيارات اذا اشبهت عليه الشوب الطاهر من الغضب تحرى وان كانت الغلبة للشباب فحسب
باب استقبال القبلة فيه القبول ليست لشروط التوجه اليها بنفسه عن التمسيد بها الا مع التقيد في بلادنا من غير اشتراط وغرب العصف
قبوله اذا شافه من خلفه اذا اجتمعت عليه القبلة وتحرى ثم اثنين هذا مستدرج القبول اجزاله ولو ادعى باجتماعه الى جهة فتشرك الصلوة الى تلك الجهة ويحل
الى جهة اخرى لم يكره وان اصاب القبلة ويحل كيفه والاشارة انما هي في المسمى في اللبابة لا في المذلة بانكره انما هي السيد الامام ابو عبد الله ع في انوار الصلوة في
المقارنة من غير شك تحرى فحينئذ انما اصاب قال ابو بكر بن الفضل للشيخ وقال ابو بكر بن عبد الوهاب في الصلوة في القبلة فافهم رجلا ان القبلة
الى هذا الجانب ووجه اجابته الى جانب آخر فان لم يكن من اهل ذلك الموضع وكان مسافرا في مثل مكة لعلته الى قوله المسافر اذا ترك استقبال القبلة
عن خوف عدو او سجع جاز ذلك المراكب على الجبل في المبارزة يجوز ان يفتتح الشروع على الدابة الى غير جهة القبلة وعليه الفتوى اذا صلى ركعة فالتحري الى جهة فم
تحول ما بين الى جانب آخر فصل ركعة الى تلك الجهة كذا راسلة آخر الصلوة ما بين ان اشبهت عليه القبلة كرهه وان يصلي تمام صلوة فحالت الى الجهات لا ينج
باب الدخول في الصلوة قال في سبب وجوب الصلوة الوقت الا لا يركب الا في الوقت الوجوب بغير الوقت في غير انفتاح الصلوة بغيره المقتضى
المستوية لو اتجه الصلوة لغيره الا في الحرم ولو شاعوا لغيره الا في الحرم انما هو في حلقه في وقت ركعة الا في غير وقت ركعة الا في غير وقت ركعة الا في غير وقت ركعة
الافتقار عنه ان لو كان من الاصل في حال لو سئل آية صلوة تسمى كذا ان يجيب بان كل وقت كانت عليه مستقرة اذا قال المقتضى في صلوة الامام كراهه
ذلك اذا كان المسلم قبل الامام الا مع انما في صلوة الامام ولا في صلوة غيره انما هو في صلوة الامام ولا في صلوة غيره انما هو في صلوة الامام ولا في صلوة غيره
لا يصير شرا عا في واحد منها المصلي ولو في الفعل لا يصير شرا عا في الفرض عند الذي لا يفسد في وقت محرم ولا يصح شروعه في الصلوة اذا اراد
الا فتشاح من غير حرج بعد اذ انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير
الافتقار عنه ويطعن من الصلوة في حالها انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير
اذا لم يسمي منه الصلوة في فريضة الشروع في حال قراءة الفاتحة لا يصح شروعه في الفريضة من غير التكبير من غير التكبير من غير التكبير من غير التكبير
في صلواتها لا يجوز ذلك الا في حالها انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير
باب الاصال في الصلوة انما في حالها انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير
فما تحت السرقة لمرأته في حالها انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير
صلوة في غير زمانها انما في حالها انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير
ما دون ذلك القراءة في حالها انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير
والركعتين ليس لواجب وضع القدمين في سجود في حالها انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير
في سجود في حالها انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير
الركوع في حالها انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير
السجود في حالها انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير
السجود في حالها انما في موضع الحمازة كبره اكثر المشايخ ومن الى يوسف ان لا يقرن التكبير الى غير التكبير

هذا اول صلوة افترق لقراءتها كان ان فصلت في حق الفعدة الواحدة بدأ بقصد ما كانت او لا في قضيه انما لو اتممت فصلت مع الامام السبعون لم يقرأ بقصد ما كانت
 كان مخالفاً لما استقر عليه من صلواتها ذلك ما دون ركعة من كل منى صلوة فذكر ما بعد شتر فصل بعد الوقت وهو ذكر الفعدة اجزاء هو الحشر والسجود في كل ركعة
 ولا يرد عن بعضهم وقال بالتحقيق ان الامام السعدي رحمه الله تعالى في الركعات اذا كانت وعليه فثبت فرض الوقت والركعة من المصلي لكل صلوة نصف مائة ركعة
 لكل مسكين او مسكينة واحد من كل الركعات وكذا لا يجوز ان يورث عن صلوة الفعدة من الشافعي وانما نقل ابن تيمية عن علي بن قيس ان علي بن قيس راى ابي القاسم اذا
 لم يمسك عليه اعادة الصلوة وان كان الوقت باقيا صلى الوقتية اذا حانت الركعة في آخر الوقت ليس عليه اعادة تلك الصلوة وانما اذا كانت انسان

في هذه الحالة لم يجب الفعدة

باب الجمعة الاولى خسر لا واراد الجمعة وكذا الصلوات الحاسية وبكل موضع فيه دليل وجبت وقاضى بهذا الاحكام لم يمتنع عليه وقيل لو كان المصلي في الجمعة
 في الكبرياء جازم لم يمسك عليه فمصر جامع لا الجمعة على الاطلاق وان وجد قاضيه ولا على الشيخ الفخاني والمقلوب ولا الجمعة على العبد والمساكين ولا يجوز اشهاد
 في الجمعة اعيدوا لان زوالها بجمعة حيث عليه من كان غدا من المصلي موضع فخرج واحد من اهل المصلي ذلك الموضع في الجمعة جازم
 قصر الصلوة لا الجمعة عليه قال الشيخ الامام السعدي رحمه الله تعالى في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم
 كان اقل لا ولو ظهر القوم من قبل ان يقيم الركعة بالسجدة فانه لا يجوز الجمعة صلواتها بجمعة خلف الامام الذي لم يمتنع له الامانة والسلطنة من الخطبة جازمة
 اذا كان سجد مع الذين عليهم بيعة الامام الصلوة خلف فواب يوراد الزمان فيخطرون الى الكوفة جازمة فكان ذكر السجدة الامام ابو القاسم رحمه الله
 احتاطت الجمعة في اكثر البلاد انهم يصلون النظم بعد ركعة دون الجمعة خلف فواب يوراد الزمان فيخطرون الى الكوفة جازمة فكان ذكر السجدة الامام ابو القاسم رحمه الله
 والقاضي جازم ان لم يكن ثم واحد ثم واجتمع الناس على رجل فصلت بهم جازم ولو صلى احد في ركعة في الخطبة الجوز الا اذا اقتدى به من ولا في الجمعة اقامت
 الجمعة في مصرا احد في موضعين الا مع انه يجوز ذكره ان يصلوا النظم يوم الجمعة في جماعة في مصري اجمع واخبره وان كانوا من المصلي في الجمعة جازم
 الى الجمعة ان يس عليه بطرس احسن بظاهره وان يقتل في يوم الجمعة اذا كان جازم على السلام من نداء الجمعة فان خلف قوت الجمعة ترك الاكل في
 سائر الصلوات لا مع الاكل في خلف خروج الوقت القوي اذا دخل المصلي يوم الجمعة من نوى ان يكتم ثم يوم الجمعة ركعة الجمعة وان نوى ان يخرج
 في يومه قبل دخول الوقت او بعده لا الجمعة عليه للصبر والخطبة يوم الجمعة لا يجوز ان يجنب جازم والخطبة يرجع الى منزله فيقتدى او يراجع فاقبل استقبال
 الخطبة والخطبة بالفارسية يجوز ان يخطب يوم الجمعة او يخطب يوم الجمعة او يخطب يوم الجمعة او يخطب يوم الجمعة او يخطب يوم الجمعة او يخطب يوم الجمعة
 لم يشهد الخطبة ان يصلح لهم الخروج والامام السعدي رحمه الله تعالى في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم
 القراءه والركعة اذا خرج الامام الخطبة ذكره المذكور في السلام بالمصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم
 راس الركعتين وهو اختياره في الامام السعدي رحمه الله تعالى في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم
 الا انه عبد الرحمن بن عوف اذا قرأ الخطبة قبله على ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قال حسام الدين البجلي في نفسه وقال شمس الامام السعدي رحمه الله
 رحمه الله لا اذا ذكره لم يصل العبد الامام الخطبة قائم وتفتي بركعة الجمعة والاولى ركعت الغرض فرض الوقت لان فرض الوقت النظم الجمعة الا انه
 اذا جعل في الجمعة في خطبة النظم ركعة بعد الجمعة ركعت وقال ابو يوسف في ركعتين اذا خرج وقت النظم وجب له ركعة من ركعتين في ركعة
 الجمعة في غير النظم قائم ليعمل النظم لا اراد ان يصلي يوم الجمعة لا يابس بها فخرج من اهل زمان قبل دخول وقت النظم وايدى وقال مالك في ركعة اذا نزلت
 الشمس فقال الشافعي رحمه الله تعالى في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم المصلي في الجمعة جازم

برطين يورجل واما قنن فتشترطهم الحرة والعدالة وان لا يكونوا محرومين من قدرت فان لم يكن بالسلامة عليه فتشترط شهادته حتى يشترط على ما ذكرنا انما اهل الفطر
 في الزمان انما يصوم ذلك اليوم وانظر وانظر في الكفارة اذا شرعوا في صوم رمضان بشهادة واحد من الفطر والاداسا من اثنين لولا انه بعد اهل الجلال شوال
 يصوم ما يجره لشرعوا في الصوم بشهادة رجلين لئلا يكون الفطر اهل بكارة صاموا للزوجة فتشترط لولا اهل بكارة اخرى لتسهل حشر في الزوجة فليحل جهلا وقصدا
 يوم الا اذا كان بين البلدتين يتأخر بحث مختلف المطلق رجل يراى بالبلد رمضان برستان ليس هناك قاضى دلاول ولم يات المصطفى فليصوم ان
 يصوم القول بما الرجل اذا كان لغة وكذا اذا شخه عدلان على اهل شوال لا يابس بان لا يطره واكثره في الزوال اذا كان العادل يكره ان يغيره والى الله
 من عمل الجالبية الامام اخبارى بال شوال وحده ليس ان يامر الناس بالخروج الى المصلى اذا كان بالبلد رمضان وحده وشهدوا وانما القاضى يشهد ويصلى
 ان يصوم ولو انظر لم تتره الكفارة فذكره جهلان يقول رجل جاور رمضان وذهب رمضان وبيع الفطر الى العيش وقال الشيخ الامام حشى الذى عليه رواية شاذية
 باب ما يوجب الرجل على نفسه من الصوم اذا اكل سد على ان يصوم يوم الجمعة او الخميس فجاء بجملة كانت قوله اذا جاور لم يزل على ان يصوم بكل ايام
 ان يقول سد على صوم يوم الخميس على سائر صوم شهر ثم صوم شهر ثم قال سد على صوم شهر ثم صوم شهر كل ان شاذ فليح وان شاذ فليح صوم الشهر
 بنية الشهر اذا اكل سد على ان يصوم اليوم الذى تقدمه فخلان تقدمه فخلان سد على صوم شهر كل ان شاذ فليح وان شاذ فليح صوم الشهر
 عن ابى يوسف رج ان يجب القضاء ولو تقدم بعد الزوال لا شى عليه قوله في تركه فخلان سد فله ودم فيه انتمى القاضى الامام محمد بن عبد العزيز
 رج اذا غفر ان يصوم شهر بكماء فصاح في مكان اخر فاجاز فخلان فخرج اذا غفر ان يصوم كذا فاعاش شهر ثم رجعت فليح مكان كل يوم سكتا سكتا كان
 فسيان لم يقدر مصرة مستغفر الله اذا غفر صيام الجمعة فمعه وسعة فخلان سد على صوم شهر كل ان شاذ فليح وان شاذ فليح صوم الشهر
 ذلك في زمان الخلفاء اوله ثلثون قبل اذا غفر ان يصوم يومى العيدين او ايام التقصير من الفطر وقضى او شرع في صوم يوم العيد لا يجره المعنى اذا
 شرع في صوم على غن ان عليه ثم يحتمل ان ليس عليه لا يجره المعنى فخلان سد على صوم شهر كل ان شاذ فليح وان شاذ فليح صوم الشهر
 القضاء اذا اكل سد لا يصوم فخلان سد على صوم شهر كل ان شاذ فليح وان شاذ فليح صوم الشهر
 صوم المالم ليس ان يتره فخلان سد على صوم شهر كل ان شاذ فليح وان شاذ فليح صوم الشهر

باب الاحكام في ايام الاحكام من شدة شدة وذكركم شمس الائمة بالشرى رج ان ذكره مشروعة الاحكام لا تقبل بغيره يوم من يومه مقدس
 والاحكام ارجب الالاصم اذا ادا واجاب الاحكام فحشى ان ذكره بلسان لا كفى لا يجازى الله لا كفى شمس الله المولى رج الاحكام
 في المسجد الجامع افضل اذا كان قيام فيه الصلوة بالجماعة ثم في مسجد راجع الاحكام في مسجد لا قيام فيه الصلوة بالجماعة ثم في مسجد راجع الاحكام في مسجد لا قيام فيه الصلوة بالجماعة
 وهو موضع من صلوة تافان احتفت في مسجد جاور لا شى ان يختلف الما بان لا يجره الما يخرج المحكف الابلول نادية او ال جنة او ال سجاد فخلان
 اضمه صوم جاوره او اخرجه بالسلطان كذا فان خرج بغيره فخلان سد على صوم شهر كل ان شاذ فليح وان شاذ فليح صوم الشهر
 طاعة او ناسيا فخلان سد على صوم شهر كل ان شاذ فليح وان شاذ فليح صوم الشهر
 ارجب الاحكام ايام العيد والتقصير في غن على ايام اخره ان احكمت فيه اجزاء وقد ساء اذا غفر احكام عليه لم يصح اذا ارجب احكام شهر رمضان
 فلم يحكف حتى دخل رمضان قابل واحكف احكام شهر لم يجز ولو تدر احكام شهر قلت يلزم عنه وادرك لكل يوم نصف صاع من براد صاع من تمر
 شجران ادمى وان لم يوس وادرك ذلك جاوره فخلان سد على صوم شهر كل ان شاذ فليح وان شاذ فليح صوم الشهر
 اذا غفر احكام ليلتين وظلت فيه الايام الى قبل فليح قبل غروب الشمس ونحوه بعد الغروب من اليوم الثاني كذا التمس في الاحكام

ذلك الصلة التي قد رافقه لان ذلك مصداق من القتل وهو يورث الميراث مع ما كان من جنس الارض كقنفذ تراب ونحوها حتى يتم اليوم ان ذلك كذا كذا
او دل ولورثي مثل الزوال عندنا في حقيقته يجوز فخره في الميراث نعم لا يكون تمام اليوم الثالث من ايام القصر حتى يبرأ فيه اليه الجدا والفاثا بل يترك
قبل الزوال من اليوم الثاني من ايام القصر في ثمنه من يكسب ويرى بعد الزوال ويؤا العصاب ومنهم من يرى قبل الزوال وذلك لا يجوز الا في رواية عن
ابي حنيفة واذا انحصار الى كذا فتم من يسكن فيها ومن لم يسكنه في موضع يسكنه يابا واذا اصغت ايام القصر فانهم يفرقون كسأله ائمة القسرة وابا سفيان
وقتي القسرة ان يفرق كل عشرة ايام على ما رواه احمد بن محمد من العمري في وقت فانه كره ذلك في ايام الاول الا في قول ان يترك ما يجب ان يترك الطوائف
سماهم لصلواتهم الطواف فرأى في حديثه في تفسيره عن القام القصر في ثمانية اكل واحد في ثمنه من ايام القصر وابا سفيان يوجب عليه من ثمانية ايام القصر ومن
بين النجاشي والاسود وبين البابا في دفع وجهه وصدده عليه وفي حديثه باستاء الكعبة سبعة وثمانين يوما وكذا في رجع ويخرج نحو فاديه في الكعبة ويحزن
لذلك ويقول في موضع ما بهيت المذبح ثم يخرج من مكة ويغفر ان يفرس منها الى ان يحكم القائل

[illegible]

باب من جازوا لیهات المواقیت اثنا عشر اعداد ذات عرق و بیویقات اهل حران و الخراسانین و واردوا التجرین الثانی ذوالحلیفة و هو بیویقات اهل الدنیرة اثنا عشر الموقیت و بیویقات اهل الشام الذی یلم و بیویقات اهل یمن الخامس قرن و بیویقات اهل نجد و بیویقات من کان منطرا و اهل المواقیت خارج الحرم فی الحج و فی النحر اهل الذی یمن المواقیت و الحرم و بیویقات المکی المجمع و الحرم و الطائف و اهل جاز و اعر و طبرستان و غیرهم فاما لیرید و هم شافعة و غیرک فی بدو و جہان کیوں سالی سید و انکی سیدون القدر و لا ینج الذی الحرم فلان روح اهل اعداد بیویقات و احرام و بیویقات اهل الحرم کی خرج من الحرم یطرح الحرام و لم یعد اهل الحرم حتی وقف بجره علیہم و هم علی و دخل یستان فی عامر حاجه یلان یرعل کیکیر احرام کابستان و بیویقات الحج یستان الا ثانی اذا اراد دخول کتہ حاجه او زیارة البیت لیرید ما یجتهد و عمره لا یطعم الا الصیام یا سید فیزن الاحرامین

باب جزاء الصيد بعد الجرح قال المحرم وصيد الجوارح المحرم قبل ان يمس الكلب المستور والذئب والذئابة والخراب الذي ياكل الجيف والحية والعقرب والفرغوس والحيض والبرص والظفر والخلية والقرحة والفتق والفاغيش حتى القصب واليربوع والصبغ والذئابة والمام والمسرة صيد محرم من كل حال لا صيد في غيره فخطا الكمال الجوارح صيد افضل صيده صيدا اخر واما الاول فممنها رجل او حرم وفي يده كعصا فيه صيد فحليان يرسل لكن على وجه التضييق ولو ارسله انسان من يده ممن الخطا اذا وقع صيدا في الحرم لم ياكل الحرم اذا وقع صيد في الحرم او الحرم فانما يصير بريقه وعلى الحرم الجوارح يحكمه فذا عدل في المكان الذي اصداه اوفى اقرب المواضع التي لم ياكل ان شاء اختار التاكيف بالصيد وليس الجوارح اثنين الصيد واحد من حيث البقية فان اختار التاكيف بالعام لم يطعم بقية القتل اكل مسكين نصف صاع من براد صاعا من شعير او تمر واذن اختار التاكيف بالصوم تقوم قربة القتل بالعام فبعد من مكان كل نصف صاع من براد او تمر

والذي اذا خرج لم يغيره من دونه كسقي في موضعها لولا ان قد خرج على غير ما خرج ثم سلموا واحد بعد الاخر ان كان احمدا بعض علماء القبض وان كان قبل القبض ان كان باجبا منها فليس لها ذلك وان كان لتغييرها لعلها طاعت في التغير في المثل اذا اخرجت المرأة فيفسد الكحل وتوجب على ان تخرج لنفسها من الكحل
والاول سلب الباب الا اذا اخرج الزوجان معا ثم سلموا جمل التماس فاعلى كالحا والابن الزوجان متفادا سلموا فاعلى كالحا ثم اخرجت لاربع نسوة فيكون
منه فسد كالحا ومن صديقه - تيريمان لم يفسد كالحا وحده كالحا للثنتين بغيره اني داي العرب

باب القسم اذ كانت الرجل ورجلان حرمان عليه ان يعبد لغيرهما في القسم في المائتين واملبوس واذ كان عند احدهما يملكه يكون عند الآخر
شمالا ولا يفضل لغيره على التقديره والاختلاف احدهما مسلمة والاخرى كفاية فكذا وكذا لو كانت احداهما حرما والاخرى يملكه لغيره في المائتين والاملبوس
ولو كان ليحكم بحدية عند احد الرجلين وحدث الاصل ولو لم يكن احد الرجلين الاخرى فلا بأس به وليس على الرجل ان يكاسماني قسمه ولو لو بديت احد
الرجلين قسمه احداهما جاز ولا مانع من ذلك حتى شاعت هذه الاصل فلهذا بعض الناس دون بعض والا لكان في القسمين تقييدا لثانتهما وانما اقام
من القسمين الاخرى ان يطلب من الرجوع ان يملك عندنا مثل ما كان عندنا في ساقه اذ كانت الاصل ولو لم ادا ان يتزوج اخرى وخاف ان لا يملك
شيئا الا يحد ذلك والاختلاف في الحاشية وسعد ذلك ما لا اختلاف لولي ولو جرح او خال القسم عليه اذ اقام عند احد لانه لا يحد شره ليس للثاني ان يملكه ان لم
عند غير ذلك ان يري فيهما في المستقبل ولو لم يكن

[illegible]

الی دین الاسلام واما برے سن کل دین سوئے دین الاسلام یعنی ایشکل اولہ المرأة اذا ارتدت لم تقتل وتحبس وتجب علی الاسلام
ارتداد العصبی اقل صحیح الا انه لا يقتل ارتداد السكان لا یصلح مجرمو المرتداد لردۃ وجوع اسے الاسلام المرتدون اذا افسلوا علی مدینہ
ثم منہ عظیم فانہم یقتلون وتجب لہا دھسم وہیہا ینم علی الاسلام المرتداد اذا ائحت بدار احسب ودفعی الفاضی بمجاہدہ جابرہ
فکسبہ حالۃ الاسلام قسمین ورتۃ اسلمین واکسبہ حال الردۃ یوضع فی بیت السبل وما وجب علیہ من الدیون الوحیدہ بعبہ حالۃ
وما زمرہ حالۃ الاسلام من الدیون یعنی من کبہ خیالات الاسلام من ارتدادہم اسلام ثم کوفوا واثافہ ان یؤخذ عنہ بقبۃ الکفر الاول الثانی
قالہ الفقہ ابو العلیث رحمہ اللہ

[illegible][illegible]

باب الفوائد لطالب الدین اذا قال لا اله الا الله جانت الجنة فقد كلفك ذلك قال (اگر بنیامبر هست) لا یکفر و لو
قبیل حکم خداے چنین است، ان قال رس حکم خداے چه دانم انک یک کفر و سو نطفه اے فتوے و قال اچھا بنام

فتوے آور دی) کہ کفران ارادہ الاستحکاف بشریۃ آفاقیں چنانکہ اس کے شرع غیثا عایا و قال (ایک شریعت) فقہ کفر قال
 (بت ماسجد کسم و باوے استی نے) و کیل لہ لایراد یہ التبدل و قال لاسق للمصلین (یا نیکو مسلمانے) میں نے) ویشیر الے
 مجلس افتق کفر اگر بخوار گویشاد ادا آنکو بشا سے ماشا دہست اسنے ابو بکر بن مسلمان مع از کفر اعراضا قال (دست
 پر ہر شوسے و اشنند باد کفر دست مذکورہ نے المتعد و قال اقل مو العدا و عد رابست باز کردے) قیل کیل و قال تفتیل
 یکن کہ خدا کے گفت ہست) فتشکو کفران ارادہ الاستتار و قال (تا حیلیم یا بکر کہ حیل راجبہ اگر ہم) کیل و قال نے عرضہ
 ان شئت تو نے مسلمانان شئت کافر و قال (ما من ان شئت و الدعا سے فان اول لایکفر دان لم یادل یکفر و قال
 لا رب روزے برن فسراج کن ما برن جر کن) قیل لوقت ابو نصر اللہ بوسے مع الکنافہ و الا لے ان یکفر لہ افتقہ ان
 العرفا لے بقر و قال (اے خدا سے این علم پسند) کیل و ان افتقہ ان العرفا لے یعنی باطل علم و قال لا لاف ادا ان
 یعول الا اللہ و لم یقل لایکفر جل مطے الموزن یا ذن فیل کفنت کیل و جل باب لے عید اسلام نے شے و قال مشر و
 شمیر لایکفر و جل قیل لا لا تعشی اللہ و قال لے حالہ المنعفت کفر من قال سلطان علی عالم عادل قال فی شیخ الامام
 ابو منصور الماتری سے رحمہ اللہ و قال لایکفر و قال السید امام ابو القاسم یوحنا کیل لہ عدل نے شے و جل قال تو خوار و کفنت
 لا برکسان برود با خدا سے جنگ کن) قیل کیل و قال لے شکبا کے خداوند قیل کیل و شے ان لایکفر لہ نفی العید
 و ان کذا و تکی اللہ و قال لے بضع التوفیق و قال (بغیر دے و بجاک پاسے فلان کہ چنین کار کردہست) کیل و لے اسنے
 طہر الدین المرحوم نے و قال لسان تعلیم انیب و قال لے قیل کیل و قال اگر خدا سے دہشت و دہے تو غلام ہم) الا و ان
 لایکفر و قال (من بابے مسلمان) قال الا کفر (کفنت بر تو باد بر مسلمانے تو لایکفر و قال لجل (اسر محمد و کفنت
 بر تو باد پر کہ خدا سے ما برین نام بندہ ہست لایکفر و قال (اگر دشمنان دینیران گواہے دہند کہ ترا سیم نیست استوار
 تلام لایکفر و قال (قرآن ما فیہ یہ گوے) لایکفر و قال (کافر بودن بہ از با تو بودن) لایکفر لہ یہا دیہ الاستی

و قیل و جل (اے کافر) و قال (اگر چنین ام ہے با تو صحبت نہا سے) قیل کیل و قیل و یخو
فصل لو قیل و جل و قال (تو چندین گاہ نہ ذکر دے) او قال (چندین گاہ نہ ذکر دے) پر ہر سر آورد و کفر و قیل
 لہ (کافر شدے) و قال کافر شد گری کیل و قال (اے احب اے من اللہ و لیتاب و عید و دعا و ان تاب اذا
 اور کہ الصی و صفت لہ اسلام و قال ان حضرت نماز و یرل مطہان کان کافر الا کفر قال مسلم اعرض علی اسلام
 حے اسلم مذکر و قال لکنت حے تہب اسے فلان انہ لم تے بعرض علیک الاسلام فلم عنہ الا صبح انہ لایکفر و
 و قال (الکفر با) باش تا فلان روزہ مجلس من الاسلام ام اسے انفا انہ یخو و جل قال کنت صومیا الا ان اسلت علی
 سبیل و قیل و لم یقتدر ذلک حکم یکلا و قال الشمس الی و احمل لے و قال لہ و مسلمان کر و دہم با کفر و ان و ادو ام اگر این کار
 کسم نفس لایکفر و قال (ہر بارے روز قاف و روزہ شتاب گرفت) کفر لہ انفا ارادہ بدل لہ و قال (تو کیل و گاہ مانا
 لیکن تا حد و بے خانے بیچے) کفران ارادہ الاستتار و قال و فلان دشمنان یہاں ہست و فلان کافر ان یہاں
 کیل و قال ذلک عالم معین لم یخو و قال نے حالہ المنع و ما سے چا اشر یہ ہست چون از خہ ہا سے دنیا مرا

ہج نیست و ایکنہ یوقال اگر بنیاسہ و مردم کرد خواند فرو گذارم (و ایکنہ یوقال) دین کار خدا سے رافعا دہست افات ان یکفر یوقال عندا لودعار
 (اے خدا سے رحمت خود از من دریغ دار) کیون سن الفاظ الکفر من امر اموات تر من عن الاسلام سے تین عن زوجا کیفر ان ان رضا الکفر کلا
 قال الامام جی خلدنا للفضیل و العج ان ان رضا الکفر و صلاہ مستحقا الکفر لا کیون کفر باقال ان رضا سے کثرت مد علی قلبہم کفر بکلامہم و سوا حق
 یؤد من ذاب الایم اذا اراد قتل کافر ف اراد ان یسلم فہ فاد سے لایسلم فنیقہ بالقتل و الا کفر
فصل دو مجلس ش مجلس اشرب علی مکان ترتیع دہ کر رضا ملک استنار بالند کر رضا ملک کفر و ادا کرنے ان کیون انرا و اعظم انرا
 بنیقر حلاف نہ یکفہ بخلاف اذ انقی ان کیون انحرط و ادا کرنے ان کیون صوم رمضان فضا حث لا یکفر و قال دارین
 سبیس ہر کلا و مغان بر سر خم یکفہ اذ ان قال و خریغنے ان تسجد سجدة لدر تعالی و سجدة لے لا یکفر و ان اللہ و اللہ و اللہ و اللہ
 اذ انی لسان سجدة تہتہ و یکفر و وضع فلسفہ و الجوسی علی ناسر او از نر نر ان ناصا و اولیہ اصیل یکفر و علی البائرہ علی و علی
 و یکفر و یس السرا و قال امیر الامام ابو القاسم رحمہ اللہ لا یکفر ذیل کیون ان رادہ انتہیہ من کفر لسانا و لسانا و قلبہ طین بلایسین
 لا یغفر انے لہ و کیون عند المرمر و سنا و قال السریلم انے لم یغفر لکذا و یو یسلم ان ذل قال شمس الاولیہ المحدثی رحمہ اللہ و ان
 نے اصح القولین یکفر و عن الشیخ الامام السرخسی رحمہ اللہ انک انے قتلے شل ہذا الکلام انہ یغفر ان کان اصحاب یقظہ ان شل
 نہا الکلام کا فیکفر یکفر و ابو الفلاد علیہ الفوتی کساح الدین عن ابیہ حفصہ الطحاوی رحمہ اللہ انک انے اذ یکفر عن الرجل من یلویان
 ابو یحیی و ماد غلہ فیکہ کان امیر الامام و مجلس الاستاذ ہر الدین روح تعالی یاتین انہ ردہ حکیم مبارک شیک نے اندرہ لانیث لانیث
 و یزید بالشفک ح ان الاسلام مبلود و یسکے فیثبہ علیہم اذ ان فیہ شل ہذا ان لایب لرباکن ر اہل الاسلام سے انہ فیثبہ
 بوجہ اسلام تحت لعل اسیرت

باب المسائل المتفرقة فی هذا الباب کیون علیہ وسلم کتبات یعنی الزناد و یسوا قلا س طوا سفر تہ و یکبر السروج
 علی قوسا شہیر الرذات یغفر الکاکب و علیہا عند الکوب و علیہا عند الکوب و علیہا عند الکوب و علیہا عند الکوب و علیہا عند الکوب
 ذین الذین من زنا ترخند من ابریم و یکب ان کیون علیہ و رحمہم علامت تمیز ما عن دور المسلمین و من کانت براتہ من منامہ قوم راد
 علامت فوق اللاد و کذلک کفر و ان باخا و علامت نے اصحابات من اصحاب و غیر ذلک قال مشائخنا و حق ان لایر کبوا عند
 الفزرة خصوصاً نے اسواق المسلمین و عجیب طرق فقا و احارت الفزرة علیہم و فی حاج المسلمین فیمید اہل الفزرة لایوفون ان لہما اگر کتبات
 لایجوز احداث البیعة و الکلیت فی دار الاسلام فان اندرست البیعة و الکلیت القدیما و عادی و کانت و لیس لہم ان یرکوا انہ علی المسلمین و یسکے
 موضع انہ و ارباب البیعة و الاسلام بانہا و احکام الاسلام فیما دارہم و البیعة و ارباب البیعة و البیعة و کتبات سنا ان کیون متعلقہ بارباب و سنا
 ان تطہر فی احکام اہل الکفر و سنا ان یتبہ فیما مسلم و لای آسنا بالان الاول منہ یزلی فی قریۃ فہ فعل سے میت رجل و صاحب البیت کاہ
 فان کان فی المنہ و فہ باس بلایس با وصال الصا و اذ کان بعیش عظیم اذ قال الکافر اکوبے اولہم علی القرآن لا باس بان

سید و نفعہ نے الدین

کتاب الکرامۃ و الاستحسان

ابو جعفر و فی المسائل الاعتقاد دینہ فی تعظیم نے القرآن فی الجہاد الدعا نے التسلیم نے التسمیۃ نے الکلام و نے الامر بالمعروف نے العبادۃ العبادۃ

نے المنور واس نے البیع وادارے افضل نے الاکل نے اللبس نے الولیت وافتان نے التدارس واطریق نے الکسب نے
الدیون فی الموقوفات

باب المسائل الاعتقادیۃ ایمان ہوا نہ رہا بالسان والاقتقاد بالحبان وذلک ان یخبر حدیثیہ الحدیث سے وصفاۃ اللزیزۃ
درجہ احبار میں عندہ من کتب ودرسل ومنتقد تقلید ذلک شرط الاقرار بالسان نے حق اقتدار سے التعلق سے ظاہر بالکتاب وقرین
ایمان ہوا مقتدا بالقلب واما الاقرار جارا احکام الاسلام جو روحانیہ عن الی حقیقۃ رحمہ اللہ تہا سے ایمان بالتفصیل پس بواجب
عہدہ آؤ آسن باجحد کئے ایمان لازمیہ ووفیق لان الاعمال عندنا نیست من ایمان ایمان الیاس غیر مقبول ووقتہ الیاس مقبولہ
ایمان غیر مخلوق حق مالک جملہ دعائے سرفہ وخلق وقرین لان اختلافہ میں نے تحقیقہ کن اخبار میں قلوا الایمان حلالیہ الرب بعباد الی
سرفہ وذلک غیر مخلوق ودرستہ یکن قالوا الایمان فعل العبد وادع مخلوق عن ہذا یعرف جواب من سئل ان ایمان مطلقا کئے
کوکسی ایمان المتعلق مع وہو الذی سے اعتقاد جمیع ارکان الاسلام بطویل المومن لا یخیر عن ایمان بارتکاب الکفر واذادات بغیر وقتہ قبول
نہایت سے الحدیث سے ان شاذ وقرین وان شاذ یہ بقدر غنیۃ احوال ثم بدخل الخیرۃ القرآن کلام الحدیث سے غیر مخلوق ولا محدث واکتوب
فی المصاحف وال علی کلام الحدیث راۃ مخلوق ودریہ الحدیث سے الاخرۃ حق باہ اہل الخیرۃ سے الاخرۃ بلا کیفیۃ ولا شہیدہ ولا محادۃ واکتوب
الحدیث فی السلام کفر ثم قال لا یجوز ان سکوت فی ہذا الباب احوط تقدیر خود شرو من الحدیث بابتیۃ وکفرۃ القدرۃ لان المصاحف لمیت بقضاء مقتدا
مفادات الحدیث فی تدبیر کما سن فی تفصیل میں صفات ثلاث وصفات اربع رہا یا نہ نبات الحدیث ثابت الحدیث لانہ لا یجوز کلاما حدیث الحدیث لا یمن اشترۃ
ولا غیر الحدیث سے پس بحکم وہو جہر وہو غیبی ولا حل بلکان الحدیث موضوع لصفات الکمال والیہ وصف بان لہ ما وعلیہا وکن ولا یجوز
ولا کفایت ولا یقتضی بالکفایت بل یجوز وصف الحدیث سے بیاتین بعضین بانہا سبۃ قال السید للکلام الاجل ابو شجاع رحمہ الحدیث سے
بالیہ جہرہ بالحدیث ان یقال جہر بالتوفیق برابرہست لان التوفیق ازسے وفعل العبد محدث ولا یثنی ان یقال استقامت
بافضل بارہست ولا یثنی ان یقال لعلہا کے باشد ویرجح چیز نباشد لان فیہ قولہ یثبت راہیۃ وادانہ لا یطین ان عندہ اہل السنۃ
والسلفۃ بنسبنا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکرم المخلوق وافضلہم سراجہ اسے العرش و اسے اکرم الحدیث سے روتہ اجماعہ والیہ
حق رسالۃ ارسل لا یصل بحدیث رسول نبی آدم افضل من جملہ الملائکۃ وعوام شیعہ آدم من الاتقیاء وافضل من عوام الملائکۃ وافضل الملائکۃ
افضل من عوام غی آدم کرامۃ الاولیاء حق وولی ویکون افضل من بنی نضیرہ او کان حق شہادۃ لا یبارق وشفاعۃ الصالحین بعض المصنفات من
والسیدین حق افضل الخلیفۃ من ہذا الامۃ البرکیر بن اسبے محاذ الفیضی ثم تحریر کتاب الحدیث سے ثم ثمان بن عفان الکاسر
ثم طے عن ابیہ طالب الماشی رضوان الحدیث سے علیم جمیعہ لیسرہ طان یکون الخلیفۃ فرشیہ لا یشرط ان یکون صاحب
الحدیث لمیت بشرط صحۃ الاماتۃ والا مارتہ والمقتدر الہا ہی شہدۃ الاولیۃ وعلیم افضل من المتعل من ذلک الخلفۃ لیسرہ لہل الخیرۃ
آسنون عن الحدیث فیہ ترسین عن خوف اکمال الطال الشکرین مثل ہم نے اجماعہ وقیل ہم نے استاد ابو حنیفہ رحمہ الحدیث سے
تہا سے توفیق غیر وقت ال شیخ الامام السرخس رحمہ الحدیث سے الاشہار واما ذلک لا یجوز لکلام سے الروح فمال بعضہ لا یجوز
قل بعضہ جہر ثم قبل من النجیۃ وقیل عن وقیل انہا جسم لطیف ودرسج مخصوص وسال سنکر بکرم وسوالا
لا سبۃ ورسیل سبۃ العبارۃ سے اذا ترکتم انکم مذاب القہرہ للکافرین وبعضہا من بعضہ حق ولا یقتضی بکفایت

[illegible]

باب الدیون برجل مات وعلیه دین لاس وچہ تعجب قلہ اسماء ارجوان لا یؤخذ بکذا اذ مات قبل ان یجودی ما یستقرض ان کان من نیت اقتضای
برجل علی آخرین ای یقدر علی سقیمہ کان ابراخیم اس من ید علیہ اذ سرق من ید شیخا و مات البرہ و جودہ ولم یؤخذ بہ فی الاخرۃ و افسد فی
السرقة برجل لم یخز دین فقامتہ علیہ فمات صاحب الدین فاحضرت فی الظلم بالشیخ فی الدین المورث ہو الخیار لیتیمہ اذ افسدت وینا
من کما ہاجر مطالب علی الاخذ و قال فی شک کبھی انصار و کبھی محملی انہ علیہ و کذا و کلم ان قسطنطین لکذا لا یجب علی السؤل عندہ نے اس کلم
باب المتفرقات الیاس جزعہ البیوت و جمیعہ لکذب اسعت و بہت الی الاخرۃ فصل الیاس یسط الثیاب الی طیارا انصا و بریسا و اسطے
کتب علیہ الماکس حدیکہ و کلون علیہ و ان مے بعض جزعہ لاثزلزل کر اترتہ کرہ ان امور الی صورتہ ذات روح و لا کرہ ان امور صورتہ انما بکارہ
اجلوس علی کرسی الذرب و افسد و الرجل و المرأة فی ذلک سو اکرہ و انظر فی المرأة المتخذہ من الذرب و کرہ ان کتب بالظلم المتخذہ من الذرب
و افسدہ و من ذلک لکذب و یتیمی فی الذکر و الاشی الیاس تجوزہ اسلاح بالذرب و افسدہ الیاس بالسر و الجہام و افسد من الذرب و افسدہ
عند ابی عقیقہ رحمہ عند ثمالی خلافا لابی یوسف رحمہ عند ثمالی کرہ الی ابی ہاشم علیہ السلام اذ انبئہ اسم فرعون اذ توب اسم ابی جہل علی غرض کیوں
روایہ لان شکاک ہوت حرمتہ

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

باب المتفرقات أو غصب رضا وزرع فيها كرايا لغصتها أو إرضاءه فخرجت ثلثه كرايا فانه إذا خدس مالاً أو تصدق بالفصل جعل فغصب رضا وقد
ثبت فيها امر الغاصب بالتعريض فان لم يقدح رجل له ولم يقدح ثلث انسان فيها وأخذت هو أو دور فقطع الغاصبان فان كانت الفساق
بحال يمكن احصا جها ان يغيبها ويشد بائيل ويفرض هو أو داره ضمن القاطع وان لم يمكن فانه ينظر ان قطع الغاصبان من الموضع الذي لو رفع الى الحاكم
امره بالقطع من ذلك الموضع لم يضمن ولا ضمان الغاصب أو انقصت في الغصب ورجع لم يطلب له الرجوع خلافاً لابي يوسف رحمه الله إذا أجاز الغصب
لميعين بآجره في ضمان بقية تصديق بالفصل لأنه كسب غيبته أو تزوج غيبته غصب بكل الوصل بخلاف ما إذا اشتري جارية غيبته غصب بكل
لأنه ضمن فوات ولادها والتصديق من صاحب الحق قد مال عليه ليكون ودية عند الله تعالى لم يملكه الى خصامه أو أنه يوم القيمة سلم غصب مالي النعمة
بما غصب يوم القيمة فخصمه الذي يوم القيمة وظلته انما فراضه من غلاته لمسلم امرأة وزوجها في أرض الغصب فتقول لا أتمدحك في أرض الغصب فاني
أنت بذكك ليس لها ذك ولا اثم ولا زوج

کتاب الوصیۃ

یشتما علی فصول العربیہ

فصل چال رضی اللہ عنہ المودع ان یحفظ المودعة بنفسه ویدرس فی عیالہ و یوکلای سبکین احد من عبدہ و یجیر مشاہدہ و یخوز ذلک بجزئی جوارہ اذا لم یکن سبک منہ لایکون فی عیالہ اذا نہا رب الودعۃ ان یدفع المال الی من فی عیالہ فان دفعها الی من لا بد منہ ضمن وان دفعها الی من لا بد منہ بان کاف المودعۃ وادعہا فلانک و یخوز ذلک فذبح لم یضمن اذا رخصت المرأة المودعۃ الی زوجہا لم یضمن وان لم یکن الزوج فی

بطل ولا ضرر اور یہ سب جملہ الامارہ و کمال علیہا شایا من البہامات و یصح و یكون احوال منہا لم یصح و کتب مستحق و علیہ علی ہر الارادہ نو اشرک فی انفسہا
اور اشرک باش اولاد و صیغہ او داد و بختار اشرک و طلب بکنوز و فضل العروب و اولیہ و یصح لم یصح و یكون کل واحد منہا مانع و لعلہ کلب و فیش فان انفسا
علیہ علی یكون منہا علی ما انفسا علیہ و ان انفسا جاز و دھوی لکل و دھوی انی نصف و لا یقبل قولہ فاما ذلی نصف و لو عیش احدہما و امانہ الاخر فی کعب
والا لطفہ لک لک مستحق لم یصح بل یقبل باقہ ما یمنع فہم کرج و قال ابو یوسف لہ اجر شہلہ و انما و زرع فیتہ المسی لہ

باب شہلہ الوجہہ او اشرک و یصح منہا الی و لا یقبل علیہ ان یشرک یا شیا بالنسبہ و یا بالنقد و حاصل فہو بنیہا جاز و ہی صورتہ شہلہ الوجہہ و انما
سمیت بذلک لانہا اشرک یا جاہہا و امانتہا عند الناس فیجئ تناسلہا اسلعتہ بالنسبہ یا جاہہا و امانتہا و قبل انما سمیت بذلک لانہا الی اما مال و
لا عمل فحسب کل واحد منہا و نظر الی وجہ صاحبہ و قد کون نہ اشرکہ مفا و شہلہ و عندنا اذ قال الاخر اشرک ابیومن انواع تجارت فہو بنیہ و شہلہ
فقال فہم جاز او اشرک یا شیا و قال لہ الاخر اشرک فیہ فقال قد اشرکک فیہ فان کان قبل یقین لم یخرد ان کان بعد یقین جاز و زرع نصف اثنین و
ان لم یقین فہم بنیہ و انما اشرک یا شیا و اشرک فیہ جلا بعد یقین نہ لک استہانہ

باب مسائل متفرقہ او قال احد اشرکین اصحابہ لانما و زرع فہم جاز و اشرک یا شیا و یصح منہا الی اما مال و لا عمل فحسب کل واحد منہا و نظر الی وجہ صاحبہ و قد کون نہ اشرکہ مفا و شہلہ و عندنا اذ قال الاخر اشرک ابیومن انواع تجارت فہو بنیہ و شہلہ
فقال فہم جاز او اشرک یا شیا و قال لہ الاخر اشرک فیہ فقال قد اشرکک فیہ فان کان قبل یقین لم یخرد ان کان بعد یقین جاز و زرع نصف اثنین و
ان لم یقین فہم بنیہ و انما اشرک یا شیا و اشرک فیہ جلا بعد یقین نہ لک استہانہ

کتاب الصید والذیابح

ابواب ستہ فی الامارہ و کمال علیہا شایا من البہامات و یصح و یكون احوال منہا لم یصح و کتب مستحق و علیہ علی ہر الارادہ نو اشرک فی انفسہا
باب صیغہ او داد و بختار اشرک و طلب بکنوز و فضل العروب و اولیہ و یصح لم یصح و یكون کل واحد منہا مانع و لعلہ کلب و فیش فان انفسا
علیہ علی یكون منہا علی ما انفسا علیہ و ان انفسا جاز و دھوی لکل و دھوی انی نصف و لا یقبل قولہ فاما ذلی نصف و لو عیش احدہما و امانہ الاخر فی کعب
والا لطفہ لک لک مستحق لم یصح بل یقبل باقہ ما یمنع فہم کرج و قال ابو یوسف لہ اجر شہلہ و انما و زرع فیتہ المسی لہ

من الاربع الفجر جازوالا فلا یستحق فی اشارة وبقدر الذبح وفي الاصل انحرشاة وبحث من قبل قضاة فطعت الفقهاء وبلغی وهدر الودین قبل ان یحدث
حلت اذ ذبح بظفر من روده او قرن او عظم او سن من روده او جرح فانه الدم وافر الی الودین حل ولا یجوز بظفر او سن غیر روده کما بان من کتب الیمانی غیر
الجماع علی یوکل الشاة وبحث وعلی حیوان وقت الذبح ولم یخرج من دم طلع حیوان ذبح وخرج من دم مسقوح ولم یجرك فان یجرك ان لم یخرج منه دم
مسقوح ولم یجرك ایضا فان لم یخرج من شاة مریضة ذبحت ولم یجرك حیوان قالی یجرب سبعة فطعت فان لم یجرك وان فی شاة ذبحت ووردت علیها
لم لوکل وان فی شاة ذبحت ووردت علیها لم لوکل وان فی شاة ذبحت ووردت علیها لم لوکل وان فی شاة ذبحت ووردت علیها لم لوکل وان فی شاة ذبحت ووردت علیها لم لوکل
بعد الذبح فبحث حلت وعلیه الفجر والاصل ان یكون الذبح مستقبل قبله ویکره ان یجر اشارة الی الذبح وان یجره الفجر من بیها بعد ما یجربها
ویکره ان یسج الشاة وجران کثیر فقام قبل ان یحدث وقل حیوان یأخذ فی الذبح حتی یصل الفجر وجره عن صلب راسه هل یحلی
باب من یحل ذبیحة ذبیحة ایودی وافر فی حلال الاذ یجناه فیک علی اسم اربع ذبیحة الاخرس حلال ذبیحة ایصالی حلال عند ابی حنيفة وعند
الاکمل ولو کان اعتباری من بعد المکاب لایکل بالاجماع ولا یحل ذبیحة الجوسی ولو فنی والمتره ولا من الصید ما ذبحه الحرم نصرانی ذبح صید افری
الحرم لم یحل لانه یسج فوق المسلم ذبیحة المرأة ولسان من ولسانی الذی یقل التسمیة علی الذبح وکونه تلفت الاثیر فعلام اصوابه یسج ولو کان یسج
جوسی وفوق ذلک یحل ذبیحة الجوسی اذ یحل راسه من اهل الکتاب یحل ذبیحة

باب التسمیة علی الذبیحة اذ قال بسم الله وقال ایتدو ولم یظهر لهما فان قصد ذکر التسمیة علی یکل والا فلا اذ عیش عند الذبح فحالی
الحمد لله ورجح ولم یؤثر التسمیة علی الذبح لم یجز اذ ذبح وی ولم یظهر لهما ذبیحة الواحدة لاخری من الذبائح الا اذ ذبح من حاد اذ قال بسم الله
او کسم فلان لم یکل اذ قال بسم الله وعلی راسه یحل ولا ولی ان یجر ذبیحة ویکره ان یقل بسم الله التسمیة قبل من فلاح یحل ارسل
کلیا فسمی بالظفر یحل فی شاة حسی وکره لکمال الی الاخری وکره ما یجرب ذبیحة لم یحل الجوسی علی الذبیحة من ید یحلی فافنی ذلک السکین من ذبیحة سکینا
اخر ذبیحة به اجزاء اذ افرغ فیها لیدرجا ویس علیها فیکرم لسانا او فخر ما ودر سکینا او ما فخره ذلک من علی لم یکره ثم ذبح حلت بتلک
التسمیة وان لم یحل احدث ابواب او اخری لا یشترک التسمیة سباعا حلالا خلافا لبقعه وحقوق التسمیة عام حرام خلافا لکلیا فیرح الکتاب الی اذ ذبح باسم الله
لا یکل الذبیحة باسم الله ویراد به السج علیة اسلام یحل

کتاب الاضاحی

ابو ایسه نے وجوب التسمیة فیما یجوز به التسمیة وما لا یجوز فیما یجب عن التسمیة فیما یضلل بالاضحیة بعد الذبح فی وقت التسمیة فی التفرقات
باب وجوب التسمیة التسمیة وجبہ وقال ان فی شاة ذبیحة وکره ما یجرب ذبیحة لم یحل الجوسی علی الذبیحة من ید یحلی فافنی ذلک السکین من ذبیحة سکینا
اخر ذبیحة به اجزاء اذ افرغ فیها لیدرجا ویس علیها فیکرم لسانا او فخر ما ودر سکینا او ما فخره ذلک من علی لم یکره ثم ذبح حلت بتلک
التسمیة وان لم یحل احدث ابواب او اخری لا یشترک التسمیة سباعا حلالا خلافا لبقعه وحقوق التسمیة عام حرام خلافا لکلیا فیرح الکتاب الی اذ ذبح باسم الله
لا یکل الذبیحة باسم الله ویراد به السج علیة اسلام یحل

باب مضافات الوقت وحقا في حصة على المظفر فانصرفت الى خير حسن اولاد الوقت انضمت ثم الى قرابة الوقت ثم الى سواي الوقت
الى خير من ثم الى اهل مصروفهم من الوقت ثم لافا مكان الوقت في حالة المرض لا يجوز صرفه الى ولده فانه لو انما قسم له فانه لم يزل وقت من غير
اولاده فادعى وانضم ان غير لم يات المظفر فخره عند القامتي بزل وقت مبنية على اولاده واولاد اولاده ابدا ما تسلا اولده واولاد اولاد اولاده
قسم بينهم بالسوية لا يفضل ولا تكرر على الاثبات ولا يعزل ولا يولد البنيات في هذا وعليه الفتوى بزل وقت على ولده وكل اخاه انفراد فوات ولده لا يضره
الى ولده ولده بل يصرف الى المظفر وقتا على ولد له واولاد اولادى واولاد المظفر فانه لا يصرف الى المظفر مادام واحد من اولاد اولاده باقيا
ان كل رجل بزل وقت من غير على والد له وعلى اولادها ابدا ما تسلا وليس لها ان يسكنها في مكان جهتها في الحلة بزل وقت مبنية على المظفر ثم انضم كل رجل له
الاول بزل وقت مبنية على سجد على ان ما فضل من الهامة فهو للمظفر فان جمعت الحلة قدر ما لو دخل المجد يكن عمارته وزيارة حصة الى المظفر رباطا
عنه وجنبه رباطا فخره في الحلة ان ذلك الرباط وان لم يكن جنبه رباطا فانه يرجع الوقت الى ورثة الوقت رجل اخذ جازة فمقتسلا فمقتسلا فمقتسلا
فغير لما يرد الى مكان اقرى الى هذه الحلة سرى المجد يوزن ترك في المجد من وقت المجد الى وقت المجد او سجد من غير المجد الى ان يرد من غيره
ما يات ويختلف في تزيينه لو اريد اهل المجد ان يردوا المجد بالباب من موضع علم ذلك فان اختلفوا بطراهم اكثر وافضل كره للمؤذن ان يسكن
في بيت ويجوز على المجد عليهم المجد في حلة الوقت ثوبا ومنع الى المسكين لا يجوز وعلى الله انهم اذا ارادوا ان يصدق بهذه الدار ومنه
امين يصدق في حلتها جازا زمانا وقت على المجد في غير ذلك الى كل من جازا ما منهم

باب الدعوى والتمساده في الوقت رجل باع ارضا ثم ادعى انه وقتها واراد ان يقيم المبنية تسع مبنية ولو لم يكن له مبنية ليس له ان يملك المبنى والمبنى
غصب ارضا موقوفه فانما الوقت المبنية تسع بالاتفاق والفتوى في غصب الدار انما انفراد الموقوفه بالتمسك كما ان الفتوى في غصب مانع الوقت
بالتمسك انفراد على الوقت بالشرع يجوز وعلى شرط لا وعليه الفتوى اذا شهدوا ان هذا وقت على كذا ويثبتوا الوقت جاز فانه حاسم الدين رجل بزل
وقتا على كسب في قرة وعلى علم ذلك المكنب فتمسك بزل اهل الحلة من غصب ذلك الوقت وليس لهم اولادى في المكنب وسحب وكذا اذا شهدوا بزل
اهل الحلة المجد في صاحب الاوقات لما لا يسع الدعوى في امور الوقت وتبقى بالمبنية والتمسك ان ولده السلطان ذلك انما ادعى وقت ذلك
ولادة والا فانه قيم وقت قسم الحلة على اربابها الا انه حرم واحد منهم ومن نصيبه الى نفسه فلما خرجت الحلة الثانية ارادوا ان يخذ نصيبه الا ان
من الحلة الثانية فان اختار بزل المكنب او دون تفرغ المقيم لذلك متى اخذ رجوا جميعا على القسم

باب اجارة الوقت جدير وخود ذلك متى الوقت فادعى موقوفه اكثر من سنة فان شرط الوقت ان لا يجر اكثر من سنة لا يجوز ان لم يشترط
فان اختار ان يفتي بالاجارة في اربعين الا اذا كانت المصلحة في عدم الجارة في غير اربعين يبقى لعدم الجارة هذا اذا اراد على السنة ولو جاز
الا اذا كانت المصلحة في الجارة في اكثر من اربعين فالتحلف بالوقت والموافق والزمان رجل استأجر ارضا موقوفه في حلتها ما توكلنا فادعى ان يجره
في الحلة فخره من كماله في المكنب كان التفرغ في الاجارة فبعد ذلك شئنا البنا ان كان لا يضر بالوقت فتمسك
رفعه وان كان لا يضر ليس له رفعه بعد ذلك ان قوى استأجر ان تلك المبنية بدينا او منقولها ما كان اقل فيها ولا يفتكر الى ان يخلص ملكه ما شق
الرجل على ارض وقت فاني صاحبه ان يستأجر الارض باجر اقل فالتحلف انما جاز في وقت يستأجر باجر ما استأجره فانه يجره في اجارة والا فانه
في يده ذلك الا ان يستأجر ما لو وقت باجر في اقل او آخره في الاجر لم يفرغ الا على رجل وقت داره على قوم باجر ما قسم رجل اخذ للمظفر فاجر المقيم الدار
منهم جاز لا نسلم ان يكون الدار ما قسم في الحلة فصاروا في رتبة الدار وفيهم سواهم الوقت او يستأجر بجرهم ووافى وجره له وجره له وجره له

ولای فیہ اشتری حیوانا فاجنبہ غلبہ فاذا اساء وفساد فاجنبہ ریح بالقصاص عندہا وعلیہ الفتوی لوکل اساء وبعینہ ثم علم ریح بقصاص
ماکل ودرود الہامی

فصل رمل اشتری درجہ فوجہ بادشاهہ فرنگیہ نے حاجت فورضایا بسبب خلاف امارت کہا لیروان کہرا الیسیما اشتری بہا علفایس رضا ادا
کلمہ سید بدرین ذلک بان کانت معتبرہ و هو عاجز عن اشئی او کان اعلیٰ فی وعاد فاذا کان فی دما کین خلا حاجت الی الکوب مکان رضا اشتری و درجہ او
مجاہد فوجہ بادشاهہ ادا فورضایا کما عیب فی کمار و نخل و انفرس و حوا و کذلک (دنا خرافی فاضل) اذوالی (بدان شرطی فروشم) کما فانی
است انتم اشتری من بدر اشتری لہ المرحوم

[illegible][illegible]

فصل اذا اشتري شيئا فوجد به عيبا في قسم البائع ثم تركه لخصومة ما يات في قسم فقال البائع لم يكن منه امدته فقال لا طر في ردول به عيب
اخره لانه رده اشتري بعد العلم بالبیب لوسته انک تب البیع بعد القبض لا یتن علیہ رد البیع وکذا لو کان البیب جاریة فوطیها وبعثها او دریا و
لو استنکح وله البیع یمنع الرد اشتري شيئا فوجد به عيبا فغضه على البیع او درج من آخره لم یسل الیه یتن ثبوت الرد الزیادة لیتصله لا یتن ار د
با عیب کذا لا یتن الاستدراج وانه ما خلا فصرح المولک اذا وجد عيبا رده على المولک لو کمل ولو طلع اشتري على عیب بالبیع ان شاوره فبیع شیئ
وانشاوره وولیس له ان یکونه ویرج بالاختصاص لو عدت بالبیع فی ید اشتري عیب وطلعت اشتري على عیب کان فی ید البائع ج بالاختصاص
وولیس له ان یرد البیع الا ان رشی البائع بالاختصاص ولو اراد المریض فی ید اشتري وکان اصل المرض فی ید البائع ولم یعلم اشتري بذلك لانه لم یحضر
شیئا فوجد من آخره قسم غیره فاعطى على عیب له ان یرد على البائع

باب الافاقه والافاقه جازنه في الجمع مثل النمن الاول فان شرط الاقل والاكثر فاشترط باطل وورد مثل النمن الاول والافاقه جمع جديد في

الاستیقات والاباس بالاسلم علیہ وسلم والحقیم والحقین وفوق ذلک ولو استفتح فی ذلک غیر اجل جائز ولو یضرب فی الاستمتاع او یصارعہا فمفسد
 ابی حنیفہ رحمہ اللہ حتی لا یجوز الا بشروط اسلم وہی انقاضی الامام علی السندی واسید الامام ابو جعفر من ان یجارت فی اسلم او ان یصل جوارہ فان کان
 الذر اجم قائمہ لے پر اسلم المبیع والا فلا اذا اسلم ہائے درجہ کے تو ہیں جن میں واحد مفتوا و احدہ وطولہ واحد ولم یبین حصہ کل ثوب من المائتہ
 جائز ولو سلم کلیما او ذینا فی شئین غیر ثوبین من عینین او نوین من نفس واحد ولم یسم حصہ کل جنس حصہ کل نوع من راس بالمالی لم یجز لا بقرہ
 سلمہ لیس علیہ عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ ان بین موضوعا وان کان مملوفا اعظم غنہ فیہ روا ینا فی اسلم فی انفسہ والایہ جائز لا یاس بالاسلم فی اسلمک المائتہ
 ثوبا مملوفا وضربا مملوفا وان اسلم فیہ عدد ولم یجز اسلم کے اسلمک اطرس عدد الا یجوز طویلا و درنا مملوفا وضربا مملوفا فان کان انعقد فی جنبہ
 والا اجل فی جنبہ ولا یقطع فیما بین ذلک جائز والا فلا لا یاس بالاسلم فی انفسہ عدد ولا یجز فی اسلم فی انفسہ و یجوز و یجوز ان الا اذا
 وصفت بوصف یعرف ولا یختلف ولا یتفاوت لا ثبت خیار الردۃ فی اسلم من علیہ اسلم فیہ ثوبات قبل اجل یسیر جالا وموت من لم
 الدین لا یجوز الا بالاجل اذا حل الا بالاجل ولم یقبض اسلم فیہ حتی مات او صار فیہ وجود لم یجوز اسلم من اسلم فی شاة او خنزیر من اسلم وان شاة
 اشترای وجوز مثله فیما خذہ منہ اذا وعی رب اسلم الزیادۃ وانکر اسلم الیہ اشطرا مملوفا فاقول رب اسلم کذا اذا قال رب اسلم کان
 فیہ الا بال و قال اسلم الیہ لم یکن وجب اسلم فیہ من اسلم الیہ قبل قبض لزمہ رد اس المال لا یشترک الا قالۃ وکذا لو باہ عن نصف
 اسلم فیہ قبل قبض لزمہ رد نصف اس المال اذا انقلا اسلم داروا ان یاخذ مکان من راس المال مثنیا او تفرضا اسلم الیہ لیس لم
 ذلک الا اذا کان اسلم فاسد من الاصل رجل اسلم نے کر خطہ و امر اسلم الیہ عند محل الا بال ان یتکالی فیہ نے نہ اس اسلم فضل و یجوز
 لم یکن قبضا بحولہ براس مال اسلم جائزہ و لو تفرقا قبل استيفاء راس المال یجوز اسلم و کولہ و کفالتہ لا یاس بالکفالتہ بالاسلم فیہ رب
 اسلم اذا نذر رہتا بالاسلم فیہ و ہلک فیہ بدہ صار مستوفیا بقدر قیمتہ و لو نذر اسلم الیہ رہتا براس المال فان ہلک فی بدہ قبل انفرقی
 تم اسلم و لو لم یبک حتی انفرقا یجوز اسلم بعد ذلک لو ہلک براس المال فوجب علیہ رد اس المال و الاستیفاء جائز فیما فیہ قال
 و لکن خیار و لا یجوز للعاصف و لہ ان ینزع ما صنع الا اذا رآہ المستفتح و رضی بہ

باب الاستبراء و سبب وجوب الاستبراء استحداث ملک العلوی بملک اہلین من جہۃ اہل بائی و جب کان مشتری جاریہ بکرا او ثیبا من امراۃ
 او صغیر علیہ الاستبراء بحیثۃ اخر ان کان غنیمۃ اولیہ و لا یطالما و لا مسما الشیوۃ و لا یطرانی زہما بشیوۃ و لو فست علما سقط الاستبراء
 الا فی حق الجماع فانہ لا یاسما فی انفسا و لو قبضتا و حی الحاض بکاتیب بتلک بحیثۃ بکارتہ او دفعت فی حجر محل فلیتبرأ و لا یاس
 بالقبولۃ و لیس بالخرۃ مشتری جاریہ قد ماتت من قبل و قد رفق فیہا لایکل نظر ہالیس لہ ان یطالما حتی یطعنہا فیہا حال و انقدر یستتین
 ہو اختیار و قبل انقدر یبدع ذوات الحرمۃ بارتہ بشر و خمرۃ ایام اذا ماتت نے یہ البائت قبل قبض مشتری بتلک بحیثۃ تفرقا
 قبل استیسلم الی مشتری لایجب الاستبراء و لو تفرقا بعد تیسلم لایجب لورث و بکارتہ علی البائت یجوز اشطرا لایجب الاستبراء و لو کان
 اختیار لبائت او مشتری نے بیع فاسد لورث و بکارتہ الی البائت بعد قبض مشتری لایجب الاستبراء و لا یجوز لایجب اسلم مشتری بحیثۃ
 فی حاض فی بدہ تم اہلک لہ و طرما و فیہما فاصب فطرما او بکارتہ و در کرب تم علوت الی صاحبا یوجہ من الوجہ فلا یتبرأ علیہ
 اذا و طرما قبل الاستبراء و نورث و لا استبراء بعد ذلک اختیار و بی سعیدۃ فانقضت عدتہا بعد حیثۃ بیاتہ فلا یتبرأ علیہ بحیثۃ الاستبراء
 بخیر اذا لم یقر بها العلوی بعد ما حاضت عنہ و طرما و بحیثۃ ان یزجرها البائت من لیست تحتہ امراۃ و تمہا و یسلما الی مشتری تم طرما و الشی

قبل الدخول برام عمل مشتری و طبعاً غیر مستور و يكون على الزوج نصف المهر فبني ابن يراه المولى الاول من ذلك وحيلة اخرى ان يزوجه البائع
من مشتری اولم تكن حصة امرأة رقم اشتراک بفقد الكساح و يسطع منه جميع المهر فقل ان غیر مستور بهتر الدخول البائع بالبائع لا واجب
باب المتفرقات رجل اهدى ثوبا من التاجر فقال اذهب به ان رغبة مشتری كما تقول فقلت اني بدع من ابيته لان الجعوز على سوم اشتراک
مضمون بالقيمة اذا بين اثمن مشتری بعد و غاب قبل ابتداء اثمن لا بدري ان هو و بعد في يد البائع فاقام البائع ابيته اذ باع ثم اسن
فكان الثالب و غاب قبل دفع اثمن و طلب من القاضي البيع بامه في دية و بولي اثمن رجل اشترى ثوبا و اشتري ثوبك الدرام خشيما
و دفعها لا طيب له و قد في به و لو مشتری ثوبك الدرام و دفع غير ثوبك و مشتری طلقا و دفع ثوبك الدرام و مشتری بدرام اخرى خشيما
و درام انصبت فخلو فيه و مشتری على ان طيب و غاب المخرج من الناس و هو قول المخرج و ابى المثل رجل باع عبد اربعين بعينه فارتقا ايضا
حتى اكمل العبد اربعين صار البائع مستوفيا للثمن لان المصالح ليس على البائع ما دام البيع في يد البائع فصار مستوفيا رجل مشتری ثوبا فزادنا
ثمن معلوم سخط من الثمن حصة اذ دفعه رجل بده من آخر با في ريب و لا يمكن اخراجه الا اطلع الباب اعد البائع تسليمه عاج الباب رجل باع خشيما
و ارتفع من الاشياء و يوردها ان يشهد شاهدان ان مشتری باع و مشتری و قال انما باع و هو ان ائنا عشرين ثم قال است بياض المثلقت له
دعواه و لو قال ذلك و هو ان احد عشرين صدي رجل اشترى ثوبا فزادنا ثوبا آخر و كان ثوبك له و قد دفعه من ثوبك ان من المهر على الملك و لا
العقبي فاذا اقام ابيته على الملك ثبت الحق و ان لم يكن ابيته تجلت مشتری مشتری عدا فاكسب في يد البائع و هو بدع من ابيته ثم مات قبل ان
عقب مشتری فهدى ابي حبيته و كذا اذ رد بسبب مشتری عدا فوجب لبيته في يد رقم رده قال شيخ الامام اليهودي يرد لبيته و قال الامام حسان الدين
لا يرد و طلب البيع من كراه و يرد و لا يرد و لا يرد

كتاب الصرف

الصرف هو بيع الذهب بالذهب او الفضة بالفضة او الذهب بالفضة او الفضة بالذهب لا يجوز بيع الذهب بالذهب الا بالمثل و كذا الفضة بالفضة
ولا حيلة في الجورة و ايضا في غير الباط و لا بد من قبض الوضمين قبل الاقتران بالادمان فان اقرقا قبل قبض الوضمين او دجها بحيث لا يراه الا آخر
بطل لا يجوز اهرق في ثمن صرف قبل قبضه و يجوز بيع الذهب بالفضة عا رة من و لا سيما محلي ما دة درهم و حيلة عسرون درهم من ثمن عسرين جاز و لا يجوز
حصة الفضة و ان لم يبين ذلك و ان لم يتقا ايضا حتى اقرقا بطل البيع في حيلة و ان كان لا يتكلم الا بغير رشديه و ايضا و كان قبض غير حر
جاز و ليس في سبب و بطل في حيلة باع و اما الفضة و قبض بعض ثمن ثم اقرقا بطل البيع في ثمن قبض و مع قبض ثمن و كان الا ان اشتراک بينهما و ان كان
بعض الا ان اقرقا مشتری انشا و اعد البائع في ستة ثمن و انشا و رده باع فلعنه من لعنة كاستحق بعضها اعدا باقى حصته و لا خيار باع و دجها و دينار
بدرهم و دينار جاز خلافا لافرو و انشا في باع و اشترى و دجها عشرة و درهم و دينار جاز باع و دجها سحما و دجها سحما و دجها سحما و دجها سحما و دجها سحما
بدرهم و دينار جاز بشرط ان قبض قبل الاقتران اقرقا و انما يحصل اذ اقرقا في كاه و عد من صاحب حيلة لا رافق في لو لم يكن اعد في يده فدخل
بيته لغيره و صاحب يراه و لم تجز عن امره فعد الا يكون اقرقا و اذا كان الثالب على الدرهم الفضة في نقد و اذا كان الثالب على الدينار الفضة
في ذهب و بغيره فاما من تجزى الفضل ما بغيره في الجاه و كان الثالب عليه اقرقا فليس على الدرهم و الدينار حتى قبضت بجنسها اشتراکا لان
جاز و دعوت الى خلاف جنسها باع خشيما بالفضول المر بجهنما في درهم الناس ايجز و ان لم يبين لو باع خشيما بالفضول الكاسدة فانه
لا يجوز حتى يبين الدرهم الدرهم و الدينار لا يمينان في نقد و المعاد و المعاد و نحوها حتى لو كان الدرهم اثنى اضعاف اليها و نقد في الباط

المقدور ولم یبلغ کان المشتري ان یکم یدفع فیرا المشتري شیئاً یصفی درہم من غلوس جازو علیہ یباع بصفی درہم من الغلوس فی
 الے میرے درہم جازو قال علی بن یوسف غلوس و بصفی نصفاً الا بجزو لیس نصفاً درہم دین جازو نصفاً درہم دینار و درہم و نصفاً
 فوجہ المشتري یدان یوقا ولم یستبدل حتی اخرقنا بال اصلت نے قدر کا رجل کے لئے آخر عشرۃ درہم فاشتری منه دینار البشرۃ سلفۃ
 لایسہ علیہ لم یصر فصاحوا ان تقام صا حلاً فخرع دینار البشرۃ درہم کسمل الدینار ولم یقض الدہم حتی اشتری منه ثوباً بالبشرۃ
 لم یقع المقامۃ فان تقام صا حلاً فخرع دینار البشرۃ ثوباً بالبشرۃ ثوباً بالبشرۃ ثوباً بالبشرۃ ثوباً بالبشرۃ ثوباً بالبشرۃ
 و یب فقدر من الثمن مائۃ فانقد من الطوق و کذا لو اشتری ثوباً مائۃ ثقیال مائۃ نقد و مائۃ ثوبۃ اشتری اربعۃ ثوبۃ مائۃ و دینار فوجہ
 سبباً فصاح من العیب علی دینار و قیمۃ العیب اقل جازو المشتري قلباً بشرۃ ثم نصب باع ثوباً مائۃ عشرۃ او کسفر من یون من بدل
 اصرفت لان ثوباً کان سلفاً علی الی و جریع من الثمن لم یسخر

کتاب الشفعة

ابو یوسف نے حق الشفعۃ فی طلب الشفعۃ نے تسلیم الشفعۃ نے کیفیت الشفعۃ کے استحقاقات
 باب ثبوت حق الشفعۃ و الشفعۃ و ما یجب لے المقارنات فیما ملک بوجہ لینے مال او ذویب و دار البشرۃ عوض و ثوباً بفضا یثبت
 حق الشفعۃ لاشفعۃ المکار المقابل و لا یجوز ان یسأل عن اوجارۃ الشفعۃ ثبت الشریک لے الشفعۃ و لا یجوز ان یسأل عن اوجارۃ الشفعۃ
 و سبیل الماد و المرد و نحوہم کما یجوز ان یسأل عن اوجارۃ الشفعۃ و لا یجوز ان یسأل عن اوجارۃ الشفعۃ و لا یجوز ان یسأل عن اوجارۃ الشفعۃ
 و رض من ملک الارض و کرم فیم شفعاً و کرم و ملک الارض و ملک الارض و ملک الارض و ملک الارض و ملک الارض و ملک الارض
 فلیشفع الشفعۃ و ملک الارض و ملک الارض و ملک الارض و ملک الارض و ملک الارض و ملک الارض و ملک الارض و ملک الارض
 فلی الشفعۃ لاشفعۃ فی الوقت جریع مال فی الارض وقت فلی الشفعۃ لاشفعۃ لاشفعۃ لاشفعۃ لاشفعۃ لاشفعۃ لاشفعۃ لاشفعۃ لاشفعۃ
 فاسد او صالح لے و دار ما یسأل مائۃ و ہوا حاد لاشفعۃ فیما فان اقام الشفعۃ البیۃ انما اللذی او دار ما یسأل فلی الشفعۃ رجلا کل واحد
 مائۃ و درہم شلار فان فلیما یباع بالدارین فلی الشفعۃ کل واحد من الدارین باع بالدارین

باب طلب الشفعۃ المطلب علی ثلثۃ مرتب طلب المویۃ یعنی (در حال) و طلب استحقاق و طلب عند القاضی طلب المویۃ ان
 یطلب عند سماعہ البیع علی الفور من غیر سکت و یستد علی طلبہ ما یرین ثم لا یکت حتی ینیب الی المشتري و الی المبیع انما یکت عند الدار
 لے بدہ او اتے الدار لم یبع و یطلب عند احد من ہوا و طلباً آخر و یطلب استحقاق و یستد علی طلبہ ما یرین ثم یطلب عند القاضی طلب
 المویۃ یعنی باع بصفی ثم یطلب حتی لو قال یطلب او طلباً او طلباً لہا کفی و لو قال فماعت مجموعہم یطلب الشفعۃ و المطلب الا شفا و
 فان شہد علی المشتري یقول طلب الشفعۃ او باعہ جبارہ ثم یطلب لے درہم ثمنیا من فلان بن فلان الی احدہما کذا و قال فی
 و الشافعی الراجح کذا فیہما لی و طلبہ عند القاضی ان یقول المشتري فلان بن فلان و درہم کذا و یقول و یستد علی طلبہ ما یرین ثم یطلب عند الدار
 بدر احدہما و کذا و الشافعی و الراجح کذا و الراجح کذا و الراجح کذا و الراجح کذا و الراجح کذا و الراجح کذا و الراجح کذا و الراجح کذا
 الا شفا و شفا یطلب لے الشفعۃ فان لم یجد و کذا و وجہ جلا یستد لے بدہ کتا با الے رجل یطلب و یطلب و یطلب و یطلب و یطلب و یطلب و یطلب و یطلب
 و الا یقبل شفعۃ و ذاکم البیع لے نصف الملیل و لم یقدر علی الخروج لاشفا و فاشہد من صبح صلیح فیل یستد بجنب دارک و ارکذا

[illegible]

شہدوا لامل رجوان الشمان علی المفروض شہد الزور شہرت فی السوق انا وجدنا شہد زور فاحذروہ وافرءوا الناس عنہ ولا یضرب عندا بخذیفہ رحمہ علیہ

افضوی وقال یفرب چہا وچیس تا ترسیا

باب مسائل متفرقہ کیر تفتیق الشاہدین لعل القاضی الشہد کما ذکرنا لایس تفرق الشہدوا لاسمہم اذا مات رجل وافرءوا نزل
بدین الانسان علی المیت فلم یطیع ولم یقبض القاضی علیہما شہدوا لک الدین رب الدین عند القاضی فقبل وثبت الدین علیہما علی
غیرہما من الورثۃ اذا شہدا بدار رجل وترک احد من المہد والارثۃ قبلت بطلان ما نفا غلطاً فی حدوا حدیثیہ للشاہدین بقول (اول حدش یوتہ
یملک فلان بن فلان بن فلان) الا اذا حصلت المعرفۃ بکبرہ و ذکرنا یہ شہد الرجل علی میت بالغ درجہم وشہد آفران لایمن یملک ذلک جائز خلافنا
لایس یوسف بن انا شہدوا قال شہدنا ما ندقاضی بل ذکرنا الم یکن عالم لیسیا القاضی ویشاہد اے ایہ وجہہ وکذا سئل عن موضع شہدنا علی فعل ولم یسبیا
القاضی لم یقبل اذا شہدا شتان ان زوج فلان مات او قل وشہد آفران انہ یشہد ادا الفرغی الاول اے اذا کتب شہادۃ علی حکم البیع
ثم اوسے المہد و قال فان کتب فی الصک انہ شہد یافہ وکان فی الصک انہ باع وھو یملک بطل وادوا ولو کتب بشا وعلی الصک شہدت علی

افرار الہائے انہ باع لیسع وعواہ

کتاب الوکالت

لہو اے مستہ فیما یجوز فی التوکیل وما لا یجوز فی اثبات الوکالت فیما یملک التوکیل فی عزل الوکیل فی التفسقات

باب ما یجوز فی التوکیل وما لا یجوز التوکیل فی البیع والشراء والجارۃ والاسیما ارد والاعتاق والاقراض جائز وبالا استقراض لا یجوز التوکیل
لبسائر الحقوق رضا الخضم جائز و بدون رضا الخضم لا یجوز فی البیوع والاسیما ارد والاعتاق والاقراض لا یجوز التوکیل
معمدۃ لا یجوز فی البیوع والاسیما ارد والاعتاق والاقراض لا یجوز التوکیل فی البیوع والاسیما ارد والاعتاق والاقراض لا یجوز التوکیل
اذا توکیل فی اثبات حد الزنا او باستیفاء البیع التوکیل فی اثبات القصاص وحد القذف وحد الشرب جائز لیسع آفران التوکیل من یقبل البیوع
ویقصدہ لود کل صیبا یقبل البیع والشراء وغیرہ لیسع آفران التوکیل من یقبل البیوع والشراء وغیرہ لیسع آفران التوکیل من یقبل البیوع
سے فی الخلفہ ولو قال انت وکیل فی کاشی لیسع ویشاہد البیعات والہبات والمبارعات والمانع المطلق والاشان روایتان اذا قال لا امر
لا مانع من الوکالت لیسع ویشاہد البیعات والہبات والمبارعات والمانع المطلق والاشان روایتان اذا قال لا امر
ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ
قال لرجلین وکلت احدکما بیعہما باع جازا وکل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ

باب اثبات الوکالت اذا دے ان فلاناً وکل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ
ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ
جاسد فالقاضی لیسع من شہد الوکیل علی الوکالت وغیر ذلک فان احضر غیرہما بیعہ علیہما لیسع من شہد الوکیل علی الوکالت وغیر ذلک فان احضر غیرہما
القاضی بالوکالت علی کل قسم یجوزہ ویدی قبلہم لیسع من شہد الوکیل علی الوکالت وغیر ذلک فان احضر غیرہما بیعہ علیہما لیسع من شہد الوکیل علی الوکالت
ذلک الرسل علی حضر عند القاضی وقال قد وکلت جازا وکل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ والا نوثق مع کل رجلہ ولم یمنین الذکورۃ
فان کان القاضی لیسع من شہد الوکیل علی الوکالت وغیر ذلک فان احضر غیرہما بیعہ علیہما لیسع من شہد الوکیل علی الوکالت وغیر ذلک فان احضر غیرہما

الموکل وقد غاب الموکل کان الموکل خصما له وان کان القاضي لا يحرم الموکل والقيل الموکلات وان قال الموکل انما اقيم البنيته في فلان فلان فليقتض
 بوجهه بعد ان الرجل لا يثبت له ذلك واما تقدم رجل لم القاضي فانه ان فلان بن فلان وكله قبض ودينه النسبه على فلان فلهما اضرار على
 لا يقتضيه من فان صدق المهر بمسرة الدين والموکلات فاما القاضي فليقتضيه بوجهه الدين واليه وان اقر بالدين وعهد بالموکلات فليس لمان يملكه من فلان علما وتواضع
 بالموکلات وعهد بالدين فقال الموکل انما اقيم البنيته على يد المولى ليعمل القاضي منه فلا يكون ذلك باثبات المولى الابنية شمس على الموکلات ولا يحرم الموکل
 فيوكله بان الموکلات تثبت باقراره رجل قال انما وکل فلان ليقبض الودنية حثك وقد بددت الدر على عيضة الموکلات والودنية خرم لي ان يرضع لم يحرم
 رجل ادعى ان فلانا وكله فلانا فانساب ليطالب حق قبل فلان ابن فلان والمقصود في ذلك وقبضه واتام على ذلك فينه فاما القاضي فيقتضيه بوجهه
 وکلاته القاضيه بخامه وانما حاضر ثبت الحقون لكن لا يثبت من كيفه القاضيه بوجهه لدم لم القاضي فقال ابن فلان على فلان على هذا العت
 درهم وقد وكلت فلان ليطالب كل حق له وقبضه والمقصود فيه وامر شمس وان شمس والد بالموکلات وسط المال في ذلك المجلس فان على قول لا يثبت
 من والقيل الشهاده على المال بل تقبل على الموکلات ولا يثبت بالموکلات فخر يامره باقامه البنيته على المال وقال ابو يوسف من تقبل البنيته على الامرين
 جميعا فاذا عدلت البنيته يثبت بالموکلات فخر بالمال وسطه وانما الوصاية والوراثة اذا شهد الموکل على الموکلات اجبت ولم تقبل بشهد
 الموکل جليل ان الطالب وكله قبض ودينه وانما الرجل وشهد الا فانه لم يرد في ذلك جازت شهادته ان كل الخصومة في هذه الدار عند القاضي المكونه وشهد

الا فانه وكله بالمقصود فيما بال قاضي البصره جازت شهادته

**باب ما يملك الموکل ليس للموکل ان يوکل لما وکل به الا اذا قال له الموکل اعمل في بابك فان وکل الموکل ان يفرغ لوزن بوجهه فقد اوكيل بمحضه
 جازت الموکلات الطلاق والعتاق من حقوق العتد رجع الى الاول وان فقد في حضره توقف على اجازة الموکل الموکل قبض الدين اذا وکل من في
 عياله لا يقبض من الموکل بالبيع لو كان قبض المثلن الموکلات لا يقبض الدين لا يملك احد ما قبضه والموکلات برود الودنية وقضا الدين لا عياله ان الغيل
 الموکل بالقبضه وکل بالقبض في ظاهر الرواية وانفتحه على ان ينظر ان كان التوكيل بذلك في بلد كان العون من التما ان المتقاضي على ذلك
 يقبض الدين كان توكيله بالقبض والافعال الرسول بالقبض على يملك القبض دون المقصود الموکل قبض الدين يملك المقصود عند جديفهم الموکل
 بالمقصود اذا اقر على موكله عند القاضي مع ولو وكله بالمقصود فاشته منه الاقرار فاقترعه القاضي لم يبيع كنهه من الموکلات فلا يبيع مقصود الموکل
 بشرا عبد مطلق ولا شمس ابا الموکل حتى على الموکل اذا قال لا فز وكنك في بيع موصى فطلق امرأة الموکل وقع قاله امام الدين وقال الطحاوي
 ناصر الدين ابو القاسم لم يبيع رجل اراد بيع عبده فباعه واخذ بامتن به ففعل في يده لم يقبض وكذا لو اخذ بكنهه ونسبه المال على الكفيل
 الموکل بالا جازة ليس له قبض الا جرمه المستبره وان ذهب الامرة قبل القبض جاز ان لم يكن شيئا معينه**

باب عدل الموکل اذا وکل بالبيع فاما القاضي العتد لم يبيع من يفرل والموکل وهو غائب فخر به ذلك رجل عدل اوب جنان فاستعان
 النزل فان كان الخبر فاعلم من يفرل الا ان يصدق تعلق النزل بالخط ويجوز ان وکل جليله ان امرأة ثم عدل الموکل فيفرغ المرأة الا مع انه يفرل
 ولو وکل رجلا بالطلاق والعتاق وکلاته فخر جازة الرجوع في نفي بازكشت لم يملك رجل بطلان الا اذا وکل بالطلاق والعتاق او بالبيع او الشرا او
 الا جازة او بالبيع واشبه ذلك لو قال وكنك به وکل من كذا وکل وكذا وکلاته مستعمل ثم قال لا بد لك من الموکلات المطلقة ومن الموکلات المعلقة
 بالشرط فانه يفرل قاله امام اهل السرخس والقاضي الامام الاصمعياني وقال القبة ابو حفص في قوله يقول من رجعت من الموکلات المطلقة بالشرط وکلاته
 من الموکلات المعلقة بطلان الموکلات يموت الموکل وجوز ان يمتطعا او لم يمت قد راجع برتد الموکل اذا من جنونا مطبعا او قضي لم يمت راجع برتد الموکل

بجو تضرع الا ان یومئس ان یرسل الکیل یمنزل بموت موکل موکله ولا ینزل بموت موکل الکیل اذ انطلق فقلع بالشراش ولم یمن الشراش وایقبض فویمل
وکان لیه نکلان ما اذا اخذ عقد باکل البیع بمنزله السنه واذ قال الکیل رطله الوکالۃ فقال رد واما فخر من الوکالۃ الموکل اذا باع بمنزل
الکیل فان رد البیوع المبیع لبقضا القاضی فهو الوکالۃ لئلا یرسل الکیل لیسأل فی قدره فمرد قبل فی القدر صح الکیل لبشر الا ان یمنه اذا لم یشرع فی علف وقت

البعثۃ ثم اشترى لم یفرط الکیل

باب مسائل متفرقة فاما م البیتۃ علی الکیل یقبض الذین ان اؤنه الذین رب الذین قبلت بنیت وبری من علیہ الذین رطل وعلی لے آخر
عشرۃ درہم یغض علی الہ فافق عشرۃ من عیدہ فاشترى بشترۃ رطل قال لا خیر لک بیع عبدی بقصد قبیل بنیت و قال امرتے بمبیعہ ولم یقل شیئا
قال قول الامر رجل اوی ای فلانا وکل یقبض وینہ الذی وعلیہ قصدت وادی ثم حفر نائب واکثر الوکالۃ قال قول لہ بیع عیدہ ولم یرجع الذین علی
القبض بشترۃ وان دغ ذلک علی الکیل کذب واکسوت بیع رجل لہ علی ما فر دہم فامرہ ان یشری لہ لہا درہم بعدا بعد فلان جائز ولم یمن البیوع
ولا البیوع ثم یخرج عندا بیع حینفۃ رب الذین ان اؤکل الذین یقبض الذین عن انفسا من عیدہ لم یبع ولو کلا بایا انفسہ مع الکیل بائع اذا قال بیع
علی لہ صان لم یبع وان لم یامرہ المراء بالنضان قال ذلک الکیل رطل لہ لورۃ وکذا یرجع الضایض الا ان یمن البیوع اذا اشتراہ امرہ بیع المل
وافق البعض فی الحمل والکلا لم یقبض لوقال الامر لکیل قدر حیک من الوکالۃ بالبیع فقال الکیل کذبتہ اس لم یصدق ولو بدہ الکیل فقال یمن
من فلان ثم قال موکل اخر حیک من الوکالۃ جائز البیوع رطل وکل رطلہ بان یزوجہ فلانۃ وہی تحت زوج فات الزوج او طلقا وانقضت حدت
فزوجا منہ جائز ولو تزوجا الموکل فابا شتم زوجا الموکل منہ لم یخرج رطل وکل رطلہ بان یزوجہ لورۃ فوجہ علی ثم یفرق تزوجہ وحب امرأۃ
لم ینسب لہا امر او زوجہ لم یشر

کتاب الکفایۃ

البدیع عشرۃ فی الکفایۃ بالنفس الکفایۃ بالمال فی الشریعہ باوای فی الخصمۃ فی الکفایۃ فی المتفرقات

باب الکفایۃ بالنفس اذا قال کفلت نفس فلان او برعۃ او بمعدۃ او براسا وکل عضو غیر یمن البدن او نصفہ او ثلثہ او قال لانا
بما او فیصل او ضمیمۃ او ہوس علی اوائے مار کفیلۃ وکر ما حصارہ عند الطالب الکفایۃ بالنفس ما لہ الاخصا والاراس واجنبا واولادہ واولادہ واولادہ
جائزۃ فوکفل بنفسہ شریعہ کفیلۃ بشترۃ هو الاصح ووقال ان کفیل بنفسہ اے شتر قال است کفیل لم یشر کفیلۃ اصلا ووقال استثنائی
فلان بمن لم یشر کفیلۃ ہو الحق راؤا قال تقوم شتمہ وائے کفیل لفلان بنفس فلان واکفیل بہ حاضر الطالب فاعجب قال کفایۃ باطلۃ فان
قبل انسان عند توقع علی جائزۃ اذا کفل بنفس رجل ثم کفل بنفسہ رجل اخر فما کفیلۃ لک کفایۃ فی الحدود والقصاص الا ان یمن الشتر بلک
فصل فی کفیل یزاد او یمنی عن الکفایۃ بالنفس من کفیل علی ان یمن لک نفسا فی شتم فی اسوق او فی معترۃ فخرۃ عامرہ و ان سلم فی المعترۃ او فی
القریۃ لاؤا کفل بنفس انسان ثم ان الکفول عن سلم النفس الی الکفول لہ و قال ہذا شتم من الکفیل یمن لک کفیل اذا مات الطالب شتم الکفیل نفس
المطلوب اے و صینہ برمی و لو سلم الی احد من المورثۃ برمی عنہ دون الاخرین اذا کفل بنفس رجل علی ان یمن لک کفیلۃ کذا قال امر علی فخرۃ
الکفول لک نفس الی کلم لہ وکلیا شتم المطلوب الی الکیل برمی عند یفهم قال ابو الالیث ہذا خطہ بوجوب الکتاب وکلن لک نفس لہ فاقض فوجن الکفیل
بالنفس اذا اصل لم یمن فی روایتہ الی مسلمان فی روایتہ الی نفس لم یمن وعلی الفتوۃ

باب الکفایۃ بالمال الکفایۃ بالمال جائزۃ مملوکان المال او مجرلا بلہ الکفول عند الذی لہ مرہ والطالب ان شتر طالب الا صیل وان شتر

شیر کہ مخزن ولو کان الزہد مصحفاً وکتا بالیس لان یقر ارفیہ لیزانہ فان کان باذنہ فادام یقر ارفیہ کان عاریۃ فان فرغ عمدتہ منہ فاعلم انہ لو فاسد الزہد وفان المرتن ہلک الزہد المنقول رخ اسے القاسم نے فتحہ شیعہ ویکسا متن وید غدا الی المرتن اذا سلط الزہد المرتن اور جلد سلط علی المرتن
فصلہ ان مبعہ بغیرہ محمد الزورثہ

باب الا نلکاک اذا رین شیا لم یقر قد ولای المرتن یقصر الدین باوس فاسب باعصار الزہد فان کان المرتن حمل ومونۃ فان یقر الزہد علی قضا الدین لہذا یلک المرتن باللہ لوسہ الزہد ولای یقر المرتن علی الاعصار وان کان شیا لیس لہ حمل ومونۃ لای یقر علی قضا الدین قبل ان یصل المرتن عبدین بالغ درہم نفقۃ حصۃ احدہما لم یکن لان یقصر فیہ لوسہ باقی الدین علی روایۃ البسوط علی روایۃ الزیادات لہ ذلک المرتن علی طالب الزہد بدینہ ویکسا یہ ولیس علیہ ان یکتہ من بیج المرتن حتی یقصر الدین من شئہ فاذا قضا الدین قبل لہ سلم الزہد الی المرتن لہ حمل ومونۃ لیس وی الغالب فان ثم اعطاه عبد القیۃ الغرہا مکان الاول فالاول رین فی یردہ الی المرتن لو ان الزہد باع وصیہ الزہد ونفقۃ الدین وان لم یکن لہ دمی نصیب القاضی لہ وصیاً ولہ وصیاً لہ بیعاً لثا المرہونۃ ازمانت قد یقر جلد ہا وصار لیا وی درہما فورین بدرہم ہرین عصیر قیمۃ عشرۃ عشرۃ فصار خرافہ صارت خلاصا لوسہ عشرۃ فورین بشعرۃ لیکہ بذلک الزہد مضمون باقی من قیمۃ ومن الدین عندنا وعند الشافعی ہذا یقر وتفسیرہ اذا کان الدین عشرۃ وقیمۃ الزہد عشرۃ فیکتہ بولۃ امانۃ عندنا وان کان الدین عشرۃ وقیمۃ الزہد عشرۃ فالزہد یكون مضموناً بولۃ العشرۃ عندنا وعندنا یكون امانۃ اذا قاسم عقد الزہد ثم اراد المرتن حبسہ لہ ذلک ولا یطیل الزہد الا لرد علی سبیل الضع رجل رین فواقیمۃ الزہد لورین ہرینا عشرۃ درہم فاکلہ السوس فصار قیمۃ عشرۃ فانہ لیک بدرہم ونقص رجل رین شجرۃ فصار دین الی سادۃ عشرۃ فذہب آوان الورق فانتقص شئہ فالدین علی حالہ لا یزید ولا ینقص

باب ہلک الزہد المرتن اذا لیس فاقم الزہد فوق خاتمہ فلک یکلک بالزہد کا اذا ربک واہ الزہد لیزور ہا الی منہا فلک لا یرکبہ اذا فلک الدرہم او الدنانیر او المکیل والوزن المرہونۃ بنفسہا فلک من الدین بشئہا فان اختلفت الخودۃ فحید ہا درہم سوا اذا اتفق الزہد والمرتن علی ان الزہد ان ضلع ضلع یقر شیء لم یکن کذلک ویقر بالدین اذا قال لا اقرک شیا الا بالزہد فربہ شیا فقلع لہ بان یقر شیا واقلہ درہم اذا قال ہذا دینا بیض فلک فاخذہ فلک نہ یکلک بما شرا المرتن اذا اخذ الزہد لیشتر ان یقرک کذا فلک فی یردہ قبل ان یقرک لک باقی من قیمۃ وکما کسہ من الدین تجاہ المرتن علی الزہد مضمونۃ سے لوجہ المرتن علی الزہد صار مستوفیان وینہ بقدر الجاہۃ اقواسیہ الزہد علی نفسہ قط من الدین فقدر ان تقص من المرہونۃ اذا قال المرتن ہلک من عندک المال المرتن باقی بقصۃ معنی فلک عندک فالقول لا لہن لہذا استیفاء الدین علیہ وما استوفی الا اذا کان غوط الدین لیزور عن

باب مسائل متفرقۃ مومنۃ الرد علی الزہد اجرة الرای علی اللہن کذا فقہ المرہون کسوتہ فاعلم ہد دعاواتہ واجرة الیت الذی یحفظ فیہ الزہد علی المرتن اذا کان الدین والقیمۃ سوا وان کان الدین فالصلح یكون بینہما بالحساب الزہد اذا کان کرمانسۃ والعمارۃ والخراب علی الزہد وان یخلف علی المرتن اقواسیہ الزہد علی الزہد والمرتن لوسۃ لہما فہو ہر شئہ عبد لہ بقصۃ واعطاه بالغن رہنا فلک فی یردہ ثم وجہ العبد طر او استحق مضمون المرتن الزہد لہ عمل المصلط علی بیج الزہد اذا باع بعض الزہد لطل الزہد نے الباقي فاب اذا رین مال ابنہ یقر وقیمۃ الزہد اکثر من الدین فلک مضمون قدر الدین دون الزیادۃ ولو کان وصیا مضمون بیج القیمۃ ترسل استاخرتہ او منینہ وجہا بالاجر شیا فباع لم تقصن شیا

کتاب الشربة

الصبر وادام حصوله وادام حلال واذا خلا واشتد صراخه عند ما وعند ما ينفذ في الميقون بالزبد الحرام قليلا وكثيرا يرض في شربها فيقول
الطش قد ساء به خلقه اذا خاف الملاك في السفر لا يجوز التذاري به ولا يجوز فيه وكيف يستعمله صغير العيب اذا لم ينجح في ذمب شفاه ولفي ثمة فوطال
وان خلا واشتد الا ان السكر من حرام وان شرب الماء لا يستلزم الطعام والنفق على الطاهات والارادى ظاهلا خلا ما عينه حلال صغير العيب اذا لم ينجح
اوسه فيمنه والمتصف وجوب ذمب لصفه ولفي لصفه او الطاهات وجوب ذمب منه وادون ثغيفه وقد خلا واشتد وقدن بالزبد وادام ذن حرام
خلافا للبشر ولا حد على شارب بالمسكر لغير الزميب والقرا خلا واشتد حرام وقيل كرهه ويحيى ذمبا وصورة المتق ان يترك الزميب في الاما ياتي
تستخرج حلاوة المبلوغ اوسه فيمنه من الزميب والقري اذا خلا واشتد كالثالث من المعنى وقال محمد لكل شر به وبه اخذ الفقهاء باليثار ومن في
يوسف ج اذا اراد الرجل ان يشرب البيرة ليسكر منه قال الفقيه من حرام والقو له حرام والشيء ابراهم عن محمد بن العقال قال لو اعلنت الدنيا
بماء قطر ثمة ما شرب السكر ولو اعلنت الدنيا بماء قطر ثمة ما شربت بكرة بماء الزميب والتموا كما ما مطبوخين اذا شربت قسمة اقداح من غير ذمب
فادرج اليه الا شربا فسكر لم يجد لان السكر يعاف الى ما هو اقرب اليه الصبر اذا وقع في الشمس حتى ذمب ثمة ه باس كذا اذا اعلنت كالماء بكرة
وقيل فيها الصبر ومفت مدة ولم تستد ولا يسكر فلا باس الا اذا لم ينجح حتى ذمب ثمة لايال الصبر اذا ذمب ثمة ه باس كذا اذا اعلنت كالماء بكرة
ورقت وترك حتى اشتد حل شر به قال ابو جعفر الدار الجوزي في حقه وحميد بن حميد بن الفطخ الطنجي لم يصح ما يصح المارادى فيمنه لو غلط المارادى
فيمنه حتى ذمب ثمة الحجة فهو غير ذمب المتصف لان المارادى صراخا وكذا لا ذمب من الصبر اقل من الشيق ان شارب المتخمر من الغلظة من الماء
يسمى السكر حلال وكذا الجعة وجوز يتخذ من الشيرة وكذا المارادى وجوز يتخذ من الزرة وكذا يتخذ من الصل والبنين كيدو شر به وروى الحمزة محمد
شارب بالمسكر لا باس بالانبات في الدرة والتمت الطوف والقيصر واذا تكلت الحمرة حلت تحليل الحمرة شروع والحل الحاصل به مباح من الحمرة
سنة كراية على اصل ابى حنيفة ج قولن واشار القاسمي امام صدر الاسلام كره شر به بين المارادى كره لاي لوكل لا باس بان يصطبر على اللبن
منها آدم وكرم شر به الصبر اذا وقت فيها فارة فمت فافريت قبل النقص والنفق وترك حتى صار ثمة ثم تكلت او غلظا فانه حلال قال بعض الفقهاء
طاهرة وتفسير الفقه الا شربا السخانة اللبن فيوجد في البطن ما رددت فيه اللبن فهو الفقه ويكل الاكل سوا كانت ذكية او ميتة وكذا ما ساء

ضرب الشاة الميتة سباح

کتاب الاكل

فيه بيان ما يحل الاكل وما لا يحل وما يجب التحقن والواجب

باب ما يحل الاكل وما لا يحل الاكل في الميتة ما يحل من متعلق عضوها اذا قال لا تطعم يدك او اصبعك او ارجلك وكان اكله
ايه لعل ذكك او متعلق من لسان لعل ذكك او فخر يمد الفصل اذا كان لا يعلم انه مباح له ذكك ولو قال بطلنك او ذكك من ذكك ان لم يفعل سبب الارباع
له ذكك ولو كره في شاة من متعلق عضوان يتكلم بالكفر او يشتم رسول الله صلى الله عليه وسلم او يذم ان يغير ذكك بلسانه ولا يغير بقلبه ولو صبر حتى ذكك ان
ما جاز من شهيد او اقراره ولو جازر كنه الكفر لم يمد بس او قيد كفره وبانت من اذله ولو قال كنت مطبنا لا بايان لم يصعد في اكله كره الى ان يذم
ثم ان فعل وعلى من كرهية القصاص لو اكره على قتل ابنه او عبده لم يكل ايضا لو اكره على القتل لم يسه وقيل لا تقتلن جوادا او تترين فيه الزمانة
واحد منها قبل رجل لا تكلنك او تفتلنك فلا تقرب شاة من الاقارب لعل واحد اخر من قتل كان ما جاز ولو استمكن المال لم يكن به آثم قبل لحم

الاموال جائزہ ولواخذہ حالوا و اقربا الجنایات الحرجۃ للشرع والقدار لم یصح ولواخذہ لمرأۃ و صدمۃ قبلہا و غیرہ بعد الحرجۃ ولواخذہ باقتضا فی الامتہ بالافتاء
لم یصح الا بتصدیق المولیٰ و الاخذہ لمرأۃ و لعلین لرجل جائز بقدر ما فی یدہ و دون الزیادۃ اذا قرینہ رضی یدین جائز الا ان تأتیت فی الصحۃ والاری
ثبت بالبینۃ و بجماعۃ السبب اولیٰ قاضی من ذلک صحت الی اخرہ من مفسرہ

کتاب الجنایات

البواب خمسۃ فی ضمان الضرب فی ضمان السقوط فی الحاکم المائل فی الجرحی الطریق فی المتفرقات :

باب ضمان الضرب اذا ضرب المرء فی ادب قاتل فخلیه الدیۃ و الکفارۃ اذا ضرب الاستا و الولد یا ذن الاب فمک لم یضمن و الاب لو ضرب
نفسه ضمن رجل ضرب رجلا یا غیرہ فیرمہ فخلیه ارش الضرب ان بقی ارش الضرب و ان لم یبق من یوجب شیئ سوسۃ التقریر و قال ابو یوسف و محمد بن
حجرب حکومت عدل و قال محمد بن عبد البر العلیب و یمن الدوۃ رجل رمی بدها و فتمۃ فی دارہ او ارضہ فجا و ارسہ و دمرہ و صار الی دار جارہ فقبل
رجل علی عاتقہ الدیۃ لو ضرب الحداد المظفر علی الخدیۃ الخاۃ متطاولۃ الشراۃ عن الحدید و اقرقت ثوبا و دتہ خارج الخانوت فخلیه قیۃ و ان تلقت نفسها
او عینا قطع عاتقہ و ان لم یطهر یرس و دتہ و مکن فخلت الریح النار و السلتہ بحالہا فمیر لکل اذا حاصل علی الانسان قاطع الوصول علیہ لم یشر و ضمن
رجل یدم و ارضہ فمیر و دتہ و لم یضمن شاة لقصاب فقیۃ عنہا ضمن لقصاص کداس قطع اذن الخمار و ذنبہ و اما فی طین القیرۃ الخمار و
عین جردہ و عین الفرس و البعل و الخمار و ریح القیتہ و لوطی اخری قوم الدایۃ ضمن جیع قیتہا الخمار او الفصا و البرزخ او الخمار او الفصا
او برزخ او قنن یا قنن ما صیر فی الی النفس و ان لم یضمن اذا شاة علی الانسان و یومئذی غطف فرق فی ضمن و ان لم یکن غطف فکلک
محمد بن یوسف و علیہ القوسۃ رجل انقض کبر الطریق الزنا کر یا قاضیا یا یجبت لا تستمسک البعل فخلیه الحد و الدیۃ و ان کان تستمسک
البول فثلث الدیۃ

باب ضمان السقوط رجل ساق دابة فوقع السرف علی رجل فخلیه ضمن رجل سار علی دابة فوقعت لروث او بول فخطب الانسان برؤسها او بجلها
لم یضمن و ان او قضا فیسبب ذلک فخطب برؤسها او بجلها ضمن رجل سار علی دابة فاصابت بیدہ او برجلہا حصاة او نواة او شاة او غبار
او حصب اصغیرا فقطع عین الانسان لم یضمن بخلاف الجحۃ الکبیرة یضمن الرکاب کل شیء اصابت الدایۃ بیدہ او برجلہا و ارسا او کرسۃ لعلها او قطعت
بیدہ و ان قطعت بیدہا او برجلہا لم یضمن الا اذا وقع فی غیر ملک و کل شیء ضمن الرکاب ضمن الانسان و علی الرکاب الکفارۃ اذا وطأت یا دایۃ
بخلاف القائد و السائق اذا قوا و طاروا ضمن ما وطأت الدایۃ و لو کان مودعا فی نصفان علیهما رجل او قنن دایۃ فی غیر ملک
فبالت فی رطلها ضمن قانن به اذا تخس و دایۃ انسان یسیر و ان قانن کرکب فبت ضمن النخس و لو ضربت
النخس فمات قدمہ یدر

باب الحاکم المائل اذا مال حاکم المائل علی طریق المسلمین و علی دارا و کان و اعیاۃ تصدق ما عفا علیہ مقدم علیہ فی یدہ یعنی قبل ان
حال ملک ہذا مالک فادفعہ فلم یضمن فی دتہ بقدر علی ذلک حتی سقط ضمن قانن بجا اذا کان المتقدم علیہ عاربا و انا و صیدا و اذن لرولیہ فی
المنصوصۃ او عید الاذن لہ و لا یلاہ بالمنصوصۃ و دتہ فی المرور و شترطان یکون التقدم الیہ من ملک تقدہ و دن المستیر و المستاجر و المثلث و شتر
ان التقدم الیہ حتی لو جرد التقدم الیہ شتر علی الشتر و اذا مال حاکم المائل اذا کان مشترکا بین ثلثہ فاشتر علی واحد فلم یقبل حتی سقط ضمن قدر نصیبہ من الثلث
الا شتر و علی الکلب العقور یسبب ذلک الا شتر علی الحاکم المائل عند مشایع سمرقند و صحام الدین انہ قال فیہ نظر رجل اشتر علی شتر

حاشا لكل فبايع الذوار سقط عنه المشتري كما مضى على واحد ولو كان مكان الى تركه كنيها او مباحا من عاقلة البايع لو اشهد على ولي مبيع خلع فانه
ايضا والا شهادته على فبايعه كمن غلظ يده حتى سقط فقتل النساء فمن غرر نفسه وطعن ممن احسب النقص ولا ضمان عليه فمن غلب
بالمشور على القاتل ولو كان مكان الى تركه كنيها منعت عاقلة

[illegible][illegible]

كتاب القصص

الاول بشارته في وجوب القصاص في بابة العقل وكيفية القصاص فيما دون النفس في تقدير الديات في الجنتين في القصاص في المقاتل في جنائ العبد في التفقات

باب وجوب القصاص رجل اعمى ثور او اقلى فيه انسانا او اقله في نار الاستيعاق يخرج منها فارق او ذبح رجله بطيئة القصاص اذ ذبح
بسبب ما به وفات فغني القصاص اذا قتل اباه او اخاه او قتل اباه او اخاه قتل بالحد فليس بالعيب عليه المسلم بالزنى اذا قتل امرأته القتل عند عليه القودا فاضرب انسانا

نے ماں ولیدہ کو قال فلان وصی حتی یقدم فلان ثم الوصیۃ الی فلان فوکیما قال اذا اقام البیتۃ علی الوصایۃ لایقبل الا علی صم ودهو الوارث او مل

لَيْتَ عَلَيْهِ رَيْنٌ أَوْ قَلْبِي أَوْ رَيْلٌ لَيْتَ قَلْبِي أَوْ رَيْلٌ لَيْتَ عَلَيْهِ رَيْنٌ أَوْ قَلْبِي أَوْ رَيْلٌ

[illegible]

فصل الوسی اذا قال للصبر بعد ما یخفق انفتحت مالک علیک صدق فی نفقته شلیه لے تلك المدة ولولا انی انفتحت من مالی علیک لارجع بعلیک
لا یصدق وتوقال ضلع مالک صدق مع ینسب الوسی اذا زادی عن عدلک من ضمن الزیادة فان زادی فی قیمتہ لک من ضمن کل الوسی لو انک زاد الوسی یا
من مالی نفسه یرج فی الزکوة یرج الوسی لو استملک مالی ینسب و احتاج الی ان یرج نفسه فانه یشتر فی یتیم شیئا یجعل ینسب من مالی نفسه الوسی اذا
باع جید یتیم ثم اشترى بعد یرج المشترى علی الوسی بائن من یرج الوسی فی مال الصغیر والصغیر علی الوترة ولو کان البائع من الغاضی لم یرج انفسه
علیه وکذا رسول الغاضی لو بیع السلطان انکلم فی مال یتیم فباعه الوسی من مال یتیم کان لم یملک الدف الا بهذا لا یجوز اذا وسی بعدد فلو لم
ان یمیدد فی ولده الکبار دون الصغار للوسی ان یأکل من مالی الصغیر بالمعروف اذ کان محتاجا لیا بغیر ما یفنی کذا اختار ابو الیثف یرج
وذكر الخادی یرج بکل ما یرج

کتاب الفرائض

ابواب ثلثة عشر في اختصار الميراث واعداد في انصاف المذكور في انصاف الاما في حجب في انصاف في الولا في اصول كسب في تصحيح المقاسمة في خروج الانصاف في الرد في التامنة في دوى الارحام في المتفرقات

[illegible]

باب في انشاء الذكوة فان كان ملكيت ابن اوير بن قحان غفل خلايا السدس وان لم يكن له ولد ولا اولاد بين ظهره الفاضل من سهام محاسب

